



الدين

آہستہ کہنے کا ثبوت

— از قلم —
فیض ملت شیخ القرآن حضرت علامہ محمد فیض احمدی صاحب

بابت تمام اجزاء عطا الرسول دلی

— ناشر —
مکتبہ اولیہ رضویہ جامع مسجد
سیرانی بہاولپور

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ○

الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی حبیبہ سید المرسلین وعلی

آلہ اصحابہ اجمعین۔

اما بعد۔ غیر مقلدین کا عام طریقہ ہے کہ جو عمل صدیوں متفق چلا آ رہا ہے۔ کسی نہ کسی حیلہ بہانہ سے اسکے خلاف کریں گے تاکہ امت محمدیہ میں انتشار پھیلے۔ مسائل نمازیں ایک مسئلہ آئین کا جی ہے جسے صدیوں سے مسلمان امام کے پیچھے جہری نمازیں فاتحہ کے اختتام پر امام سمیت آہستہ پڑھتے چلے آ رہے ہیں اس طرح دوسرے اکثر مسائل کا حال ہے جب سے یہ قوم آئی فتنہ و فساد سامنے لائی۔ کسی کو شک ہو تو صرف خطبہ ہند میں ہی انکی تاریخ پڑھ لے اس رسالہ میں فقیر آئین کے متعلق عرض کرے گا۔

مقدمہ۔

۱۔ بالاتفاق غیر مقلدین آئین نورة فاتحہ کا جزو نہیں بلکہ دعائیہ کلمہ ہے بمعنی استجب (قبول فرما) اسی لئے فاتحہ کے اختتام پر آہستہ پڑھی جائے تاکہ واضح ہو جائے کہ آئین ایک علیحدہ کلمہ ہے سورۃ فاتحہ کا جزو نہیں۔

۲۔ آئین دعا ہے اور دعائیں خطا محض ہے۔

۳۔ غیر مقلدین کے پاس اپنی کوئی تحقیق نہیں یہ امام شافعی اور امام احمد جنہل سے احادیث لے کر عوام میں فساد پھیلاتے ہیں اور احناف کی اپنی تحقیق ہے جو احادیث صحیحہ کے پرزور دلائل سے ثابت فرمایا کہ مشہور عالم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم آئین ہمیشہ آہستہ پڑھتے اور وہ روایات جو غیر مقلدین پیش کرتے ہیں وہ مؤول ہیں یا غیر مقلدین نے دھوکہ کھایا ہے یا دھوکہ دیا ہے تفصیل آتے گی۔ (انشاء اللہ)۔

۴۔ دعائیں خطا کے استحقاق پر امام فخر الدین رازی دلائل دیتے ہوئے لکھتے ہیں کہ

اعلم ان المقصود من الدعاء ان يصير العبد مشابهاً لحاجته نفسه اذ نفسه مشاهد لكون مولاه بكمال القدرة والرحمة فعل هذه المعاني خلقت في قول تعالى ادعوا بكم تضرعوا وخفية ثم اذ رخصت هذه الاحوال على سبيل التخلوس فلا بد من صوتها عن ارباب البطل لتحقيقه الاخلاص وهو المراد من قوله تعالى وخفية من ذكر الاخفاء صوتان لك الاخلاص من ثواب الرياء واذا عرف هذا المعنى ظهر لك ان قوله

سبحانه تعالى تضرعاً وخفية مشتمل على كل ما يراد بتحقيقه وتحصيله في شرايط الدعاء وانه لا مزيد عليه البتة بوجه من وجوه المسئلة۔ الثالث التضرع التزلزل والتخشع وحواءظهار ذل النفس من قولهم تضرع فلان لفلان وتضرع له اذا طهر الله له في معرض السؤال والتخفيع ضد العلانية يقال اخفيت الشيء اذا سترته واعلم ان الاخفاء معتبر في الدعاء ويدل عليه بوجه الاول هذه الالاية فانها تدل على انه تعالى امر بالدعاء مقروناً بالاخفاء وقاهر الامر للوجوب فان لم يحصل الوجوب فلا اقل من كونه ندباً ثم قال الله تعالى بعده انه لا يحب المعتدين في ترك حذرين الامرين المذكورين فحي التضرع والاخفاء قال الله تعالى لا يحب ولا يحب الله تعالى عبارة عن الثواب فكان المعنى ان من ترك في الدعاء التضرع والاخفاء

فان الله لا يثيبه البتة ولا يحسن اليه ومن كان كك كان من اجل العقاب لا محالة فظهر ان قوله تعالى انه لا يحب المعتدين كالتمهيد الشديد على ترك التضرع والاخفاء في الدعاء المحجة الثانية انه تعالى اشى على ذكره فقال اذ نادى ربه نداه خفياً اي اخفاه من العباد واخفاه الله وانقطع اليه المحجة الثالثة ماروى ابو موسى الاشعري انهم كانوا في غزاة فاشرفوا على واد فاجعلوا يكبرون ويهتفون رافعي اصواتهم فقال عليه السلام ارفقوا على انفسكم انكم لا تدعون اصم ولا غفياً انكم تدعون سمياً قريباً وانه معكم المحجة الرابعة قوله عليه السلام دعوة في السر تعدل سبعين دعوة في العلانية من الحسن ولقد كان

للمسلمون يستجدون في الدعاء وما يسمع صوتهم الا بمسالان الله تعالى قال ادعوا بكم تضرعاً وخفية وذكر الله عبده زكريا فقال اذ نادى ربه نداه خفياً (المحجة الخامسة) المعقول حوان النفس شديدة الميل عظيمته الرغبة في الرياء والسعنة فاذا رخصت في الدعاء امتزج الرياء بذل الدعاء فلا يتبقى فيه فائدة

الہیۃ کان الاولیٰ اخفاء الدعاء بتی مصونا من الیاء المسکتۃ الرابعۃ قال ابو حنیفۃ اخفاء التامین افضل و قال الشافعی اعلانیۃ افضل واجتہ ابو حنیفہ علی صحیحہ قولہ فقال فی قبلہ آمین و جہان احد ہمانہ دعاء و الثانی انہ اسم من اسماء اللہ تعالیٰ فان کان دعاء و جب خفاء لقولہ تعالیٰ ادعوا ربکم تفرعاً و خفیۃ و انکان اسم من اسماء اللہ تعالیٰ و جب اخفاء لقولہ تعالیٰ و اذکر ربکم فی نفسک تفرعاً و خفیۃ فان لم یثبت الوجوب فلا اقل من الیۃ و نحن نقول بہذا القول

(اس مضمون کی عبارت تفاسیر اور کتب معتبرہ میں مذکور ہیں جیسے معالم التعزیل و مدارک و احیاء العلوم و روح البیان و الحسینی مرقاۃ و قسطلانی وغیرہ وغیرہ۔)
ان ترجمہ تیسرا مسئلہ :-

تفرع بمعنی تذلل و تخشع ہے بمعنی اظہار ذی الشنس یہ انکے قول ضرع خلال لظان تضرع سے یہ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی کسی کے لئے سوال کے وقت اپنی ذلت ظاہر کرے الخفیۃ علانیۃ کی نفیض ہے کہا جاتا ہے اخفیۃ الشیء میں نے شے کو چھپایا جان لو کہ دعاء میں اخفاء معتبر ہے اسکی کئی وجہ ہیں (۱) اللہ تعالیٰ نے قرآن میں دعا کو اخفاء کے ساتھ مقرون فرمایا ہے اور امر کا تقاضا وجوب و نہ کم از کم عذاب ضروری ہے اسکے بعد فرمایا

حد سے بڑھنے والوں سے اللہ راضی نہیں یعنی ان دونوں تضرع و خفیۃ کے تارکین سے اور محبت اللہ کا معنی ثواب ہے اب معنی یہ ہوا کہ اللہ تضرع و اخفاء کے تارکین کو ثواب نہیں دیتا اور اسے اللہ تعالیٰ ثواب نہ دے وہ اہل عقاب سے ہوتا ہے خلاصہ یہ ہوا کہ جو دعاء میں تضرع و اخفاء نہ کرے اسکے لئے تہدید و وعید شدید ہے (۲) ذکر یہ علیہ السلام نے رب تعالیٰ کو مخفی آواز سے پکارا یعنی اس نداء کو بندوں سے مخفی رکھا اور صرف اللہ تعالیٰ کے لئے خالص کی اور اسی کی طرف متوجہ ہوئے (۳) وہ حدیث جسے ابو اشعری رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا کہ حضور

صلی اللہ علیہ وسلم ایک جنگ کے لئے تشریف لے گئے صحابہ کرام ایک وادی پر چڑھ کر زور زور سے تہلیل و تکہیر کرنے لگے آپ نے فرمایا اپنے نفسوں پر نرمی کرو تم بہرے اور غائب کو نہیں پکار رہے بلکہ تم تو سمیع و قریب کو پکار رہے ہو اور بے شک وہ تمہارے ساتھ ہی ہے۔ (۴) وہ دعاء جو آہستہ آہستہ مانگی جاتے وہ بہری دعاء سے ستر (۷۰) بار کے برابر ہے حضرت حسن رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ لوگ دعائیں گتے تو گنگتے جس سے صرف غیر مفہوم آواز سنائی دیتی اللہ نے حکم فرمایا ادعوا ربکم تضرعاً و خفیۃ اور ذکر یہ علیہ السلام کا ذکر خیر بھی فرمایا تو نداء مخفی کی وجہ سے (۵) انسان کا نفس ریا و سمعہ (شہرت) کا سخت دلدادہ ہے جب وہ دعا آواز بلند سے کرے گا تو اسمیں لازماً ریا کی ملاوٹ ہوگی ریا کی ملاوٹ سے دعاء کا کوئی فائدہ نہ ہو گا اسی لئے لازم ہے کہ دعاء پوشیدہ طور ہو اس طرح سے ریا سے بچاؤ ہو سکتا ہے۔

مسئلہ نمبر ۴ :-

امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ آمین آہستہ کہنا افضل ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا جہراً افضل ہے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے اپنے دعویٰ میں فرمایا کہ آمین دعاء ہے اور دعاء میں خفا ہونا ضروری ہے (۲) آمین اللہ تعالیٰ کے اسماء میں سے ایک اسم ہے اگر یہ دعاء ہے تو بھی خفاء ضروری ہے اللہ نے فرمایا ادعوا ربکم تضرعاً و خفیۃ اور اگر وہ اللہ کے اسماء میں ایک اسم ہے تو بھی اخفاء ضروری ہے اپنے رب کا ذکر اپنے جی میں کرو تضرع و خفاء سے اگر اس امر سے وجوب بھی ثابت نہ ہو تو کم از کم مذہب تو ثابت ہوتا ہے اور ہم اس خفاء کے قائل ہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ دعائیں خفا ہونا ضروری ہے اور آمین دعاء ہے اسی لئے ولا الضالین کے بعد اسے آہستہ کہنا افضل ہے نہ کہ چیخ کر جیسے غیر مقلدین کا طریقہ ہے۔

(باب ۱) قرآن و احادیث

اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا۔ ”ادعوا ربکم تضرعاً و خفیۃ“ اپنے رب سے دعا مانگو

عاجزی سے اور آمستہ۔ آمین بھی دعا ہے لہذا یہ بھی آمستہ کہنی چاہیے جیسا کہ دعا کے متعلق آرمسنگی کا حکم ہے۔ ”واذا اسألك عبادة عن نبي قريب احب دعوة الداع اذ دعان“ (پ ۲ البقرہ) اسے محبوب جب لوگ آپ سے میرے متعلق پوچھیں تو میں بہت نزدیک ہوں مانگنے والے کی دعا قبول کرتا ہوں جو مجھ سے دعا کرتا ہے۔ معلوم ہوا کہ پیچ کر دعا اس سے کی جائے جو ہم سے دور ہو۔ رب تو ہماری شرگ سے بھی زیادہ قریب ہے پھر آمین پیچ کر کہنا عبث بلکہ خلاف تعلیم قرآنی ہے۔ اسلئے کہ آمین دعا ہے۔

احادیث مبارکہ

(۱) سیدنا ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا من الامام فامسوا فانه من وافق ما مینه تامين الملكة غفرلہ ما تقدم من ذنبہ (صحاح ستہ) (بخاری، مسلم، ترمذی، شافعی، اور داؤد، ابوجاہ، مالک و احمد)۔ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب امام آمین کہے تو تم بھی آمین کہو کیونکہ جس کی آمین فرشتوں کی آمین کی موافق ہوگی اسکے گزشتہ گناہ معاف کر دئے جائیں گے۔

(فائدہ) معلوم ہوا کہ گناہ کی معافی اس غازی کے لئے ہے جس کی آمین فرشتوں کی آمین کی طرح ہو اور ظاہر ہے کہ فرشتے آمستہ آمین کہتے ہیں کیونکہ انکے متعلق جہر سے دعا کی تصریح نہیں تو چاہئے کہ ہماری آمین بھی آمستہ ہو تاکہ فرشتوں کی موافقت ہو اور گناہوں کی معافی ہو جو وہابی پیچ کر آمین کہتے ہیں وہ جیسے مسجد میں آتے ہیں ویسے ہی جاتے ہیں ان کے گناہوں کی معافی نہیں ہوتی کیونکہ وہ فرشتوں کی مخالفت کرتے ہیں۔

لطیفہ:- یہ آمین کہنے والے آسمانی فرشتے بھی مراد ہیں جیسے دوسری روایت میں فی السماء کی تصریح ہے۔ لیکن انکے دور سے ہماری آمین کو سننے پر کسی کو شرک کا اندیشہ نہیں لیکن افوس ہے کہ اس برادری کو شرک سمجھتا ہے تو نبی و ولی کے لئے۔

(۲) قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قال الامام غیر المفضوب علیہم ولا الضالین فقولوا آمین

فانه من وافق قولہ قول الملكة غفرلہ ما تقدم من ذنبہ (بخاری و ابوداؤد و شافعی و امام مالک و اشافعی توحید)۔ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب امام کہے غیر المفضوب علیہم ولا الضالین تو تم کہو آمین کیونکہ جس کا یہ آمین کہنا فرشتوں کی آمین کے کہنے کے مطابق ہو گا اس کے گناہ بخش دئے جائیں گے۔

اور ملا علی رحمۃ اللہ نے فرمایا وفی روایہ ولا الضالین فقال من خلفہ آمین فوافق قولہ قول اجل السماء۔ ایک روایت میں ہے کہ تو جو امام کے پیچھے ہے کہے آمین اسکی آمین آسمانی ملکہ کے موافق ہو گئی تو.....

فوائد الحديث (۱):-

مقتدی امام کے پیچھے سورہ فاتحہ ہر گز نہ پڑھے اگر مقتدی پڑھتا تو حضور فرماتے کہ جب تم ولا الضالین کہو تو تم آمین کہو۔ معلوم ہوا کہ تم صرف آمین کہو گے۔ ولا الضالین کہنا امام کا کام ہے۔ رب فرماتا ہے۔ اذ جاءکم المؤمنات فامتنوا حتیٰ یخرجن منہما ما یرى من عورتین آمین تو ان کا امتحان لو۔ دیکھو امتحان لینا صرف مؤمنوں کا کام ہے۔ نہ کہ مؤمنہ عورتوں کا کسی حدیث میں نہیں آیا کہ اذا قلتم ولا الضالین فقولوا آمین جب تم ولا الضالین کہو تو آمین کہو لو معلوم ہوا کہ مقتدی ولا الضالین کہے گا ہی نہیں۔

(۲) آمین آمستہ ہونی چاہئے کیونکہ فرشتوں کی آمین آمستہ ہی ہوتی ہے جیسا کہ پہلے گذرا۔ اور یاد رہے کہ یہاں فرشتوں کی آمین کی موافقت سے مراد میں موافقت نہیں بلکہ طریقہ ادائیں موافقت ہے فرشتوں کی آمین کا وقت تو وہ ہی ہے جب امام سورہ فاتحہ ختم کرتا ہے کیونکہ ہمارے محافظ فرشتے ہمارے ساتھ ہی نمازوں میں شریک ہوتے ہیں اور اسی وقت آمین کہتے ہیں۔ بلکہ آن کے فرشتے بھی۔

لطیفہ:- جن لوگوں نے قسطنطنیہ کی جنگ میں شامل ہو کر لوگوں کے امیر یزید کو حدیث کے غفرلہ ما تقدم جملہ سے قطعی ہشتی ثابت کیا ہے انہیں چاہئے کہ دنیا بھر کے تمام

(۳) عن وائل ابن حجرانہ صلی مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلما بلغ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین قال آمین واخفی بہا صوته۔ حضرت وائل ابن حجر نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی۔ جب حضور ولا الضالین پر پہنچے تو آپ نے فرمایا آمین اور آمین میں آواز آہستہ رکھی۔ معلوم ہوا کہ آمین آہستہ کہنا سنت رسول اللہ ہے بلند آواز سے کہنا باطل خلاف سنت ہے۔

فائدہ:- اس حدیث کو امام بخاری و امام مسلم نے نہیں لیا بلکہ امام بخاری رحمہ اللہ نے اس روایت پر کلام کیا تفصیل آتی ہے۔

جرح از غیر مقلدین :- یہ شعبہ کے طریق سے مروی ہے چنانچہ اسکی سند تمہاری بیان کردہ کتب احادیث میں ہے شعبہ عن سلمہ بن کہیل عن جریر بن العنبر عن علقمہ بن واسل عن ایبہ انہ صلی اللہ علیہ وسلم (اسکے جوابات آئینکے انشاء اللہ)۔

۴۔ عن وائل بن حجر رضی اللہ عنہ حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں قال
سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرار غیر المغبوب علیہم ولا الضالین فقال آمین وخفض به
صوتہ (ابوداؤد وترمذی وابن شیبہ) کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ نے پڑھا
غیر المغبوب علیہم ولا الضالین تو فرمایا آمین اور آواز مبارک آہستہ رکھی۔

فائدہ:- حدیثِ ہذا میں آمین آہستہ کہنے کی تصریح ہے لیکن کوئی نہ مانے تو ہم کیا کریں۔

۵۔ عن وائل بن حجر قال لم يكن عمرو على رضى الله عنهما - بجهر ان يسلم الله الرحمن الرحيم ولا آمين۔ حضرت وائل بن حجر رضى الله عنه فرماتے ہیں کہ حضرت عمرو على رضى الله عنهما نہ تو بسم اللہ اور نہ ہی آمین پڑھتے تھے نہ آمین۔

فائدہ :- معلوم ہوا کہ آہستہ آہستہ کہنی سنت صحابہ بھی ہے۔ بلکہ خلفائے راشدین میں سے دو جلیل القدر خلفاء کا عمل ہے جنکے لئے حضور علیہ السلام نے فرمایا علیکم بسنتی و سنت الخلفاء۔ الراشدین۔ میری اور میری خلفائے راشدین کی سنت پر التزام کرو۔

(۶) عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال يخشى الامام اربعاً اتعولونم الله وآمين ربنا لك الحمد (یعنی ہدایہ کی شرح)۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا امام چار چیزیں آہستہ کہے، اعوذ باللہ، بسم اللہ، آمین اور ربنا لك الحمد۔

فائدہ:- سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ سے بڑھ کر کون دین کا محافظ ہو سکتا ہے انہوں نے بھی آئین کو آہستہ کہنے کا فرمایا لیکن غیر مقلدین کب مانتے ہیں وہ میں تراویح کو بدعت عمری کہہ کر دین سے فارغ ہو چکے ہیں:-

(۷) عن عبد اللہ قال سئف فی الامام اربعۃ بسم اللہ و للہم ربنا و لک الحمد و التعوذ و التمشید (رواہ
 بیہقی)۔ امام چار چیزیں آہستہ کہے۔ بسم اللہ، ربنا لک الحمد اعوذ اور التتمیات۔

فائدہ :- یہ وہی عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ہیں جنکی اتباع کا حکم حضور علیہ السلام نے بار بار فرمایا لیکن غیر مقلدین کو تو عبداللہ بن مسعود جلاتے ہی نہیں۔

(۸) عن ابی حنیفہ رضی اللہ عنہ قال اربع یخففھن الامام۔ التعوذ و بسم اللہ و سبحانک اللہم و آمین رواہ محمد فی الآثار و عبد الرزاق فی مصنف۔ سیدنا امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ امام چار چیزیں آہستہ کہے۔ اعوذ باللہ، بسم اللہ، سبحانک اللہم اور آمین یہ حدیث امام محمد نے آثار میں اور عبد الرزاق نے اپنی مصنف میں بیان کی۔

عقلی دلیل۔

غیر مقلدین سمیت سب کو مسلم ہے کہ آئین قرآن کریم کی آیت یا کلمہ قرآن نہیں اس لئے کہ اسے نہ جبریل امین لائے نہ قرآن کریم میں لکھی گئی۔ بلکہ دعا اور ذکر اللہ ہے تو جیسے کہ شہداء، التحیات، درود ابراہیمی، دعا ماثورہ وغیرہ آہستہ پڑھی جاتی ہیں ایسے ہی آئین نبی

آہستہ ہونی چاہئے۔ یہ کیا کہ تمام ذکر آہستہ ہوتے آئین پر تمام لوگ چیخ پڑے۔ یہ بیخفا قرآن کے نبی خلاف ہے۔ احادیث صحیحہ کے نبی صحابہ کرام کے عمل کے نبی اور عقل سلیم کے نبی رب تعالیٰ عمل کی توفیق دے۔ دوسرے اس لئے کہ اگر مقتدی سورہ فاتحہ پڑھتا نبی فرض ہوا اور اسے آئین کہنے کا بھی حکم ہو تو اگر مقتدی سورہ فاتحہ کے درمیان میں ہو اور امام ولا الضالین کہہ دے اور اگر یہ مقتدی آئین نہ کہے تو اس سنت کے خلاف ہوا اور اگر آئین کہے اور چیخ کر تو آئین درمیان میں آویگی۔ قرآن میں غیہ قرآن آویگا۔ اور درمیان سورہ فاتحہ میں شور مچے گا۔ وغیرہ وغیرہ۔

(باب ۲) غیر مقلدین کے سوالات کے جوابات

ایک قرآنی پر سوالات:- جن آیات سے ہم نے اپنا دعویٰ کیا ان پر غیر مقلدوں نے اعتراضات کئے ملاحظہ ہوں۔

سوال:- آئین دعا نہیں ہے لہذا اگر یہ بلند آواز سے کہی جائے تو کیا حرج ہے رب تعالیٰ نے دعا آہستہ مانگنے کا حکم دیا ہے نہ کہ دیگر اذکار کا۔

جواب:- آئین دعا ہے اس کا دعا ہونا قرآن شریف سے ثابت ہے دیکھو موسیٰ علیہ السلام نے بارگاہ الہی میں دعا کی۔

ربنا اطمس علی اموالہم واشدد علی قلوبہم فلا یومنا حتی یرو العذاب الایم۔ اے رب ہمارے ان کے مال برباد کر دے اور ان کے دل سخت کر دے کہ ایمان نہ لائیں جب تک دردناک عذاب نہ دیکھ لیں۔ رب نے ان کی دعا قبول فرماتے ہوئے ارشاد کیا۔ قال قد اجمیت دعو تکما فاستجیما۔ رب نے فرمایا تم دونوں کی دعا قبول کی گئی تو ثابت قدم رہو۔

(فائدہ) فرماتے دعا تو صرف موسیٰ علیہ السلام نے مانگی تھی۔ مگر رب نے فرمایا کہ تم دونوں کی دعا قبول کی گئی۔ یعنی تمہاری اور حضرت ہارون علیہ السلام کی حضرت ہارون نے دعا کب مانگی تھی۔ وجہ یہ تھی کہ انہوں نے موسیٰ علیہ السلام کی دعا پر آئین کہا تھا۔ رب تعالیٰ

نے آئین کو دعا فرمایا معلوم ہوا کہ آئین دعا ہے اور دعا آہستہ مستحسن ہے۔
قاعدہ شریعی:-

موسیٰ علیہ السلام و ہارون علیہ السلام کی دعا سے ہمارا استدلال اس قاعدہ سے ہے کہ آئین دعا۔ و کل دعا۔ الاصل فیہ الاختار۔ آئین دعا ہے اور ہر دعا۔ میں اصل یہ ہے کہ وہ آہستہ مانگی جائے۔ منطقی قاعدہ پر اس قضیہ کا صغریٰ کتاب و سنت سے ثابت ہے یعنی آئین کا دعا ہونا قرآن و سنت سے ثابت ہے اور اکابرین مفسرین و محدثین اور اہل لغت نے بھی اسے دعا تسلیم کیا۔

قرآن سے اسکا ثبوت حضرت موسیٰ و ہارون علی نبینا و علیہما السلام کا واقعہ بت بہ ہم نے باب اول میں بھی مختصراً لکھا اور یہاں اسے تفصیل سے لکھتے ہیں۔
وجہ استدلال:-

آیت مذکورہ میں اللہ تعالیٰ نے پہلے دعا کا ذکر فرمایا اور موسیٰ علیہ السلام کی دعا (حکایت) بیان فرمائی اور جب دعا کی اجابت کا ذکر فرمایا تو دونوں پیغمبروں (علیہما السلام) کی اجابت کا بھی بیان فرمایا اس سے معلوم ہوا کہ یہ دعا کہ جسکا ذکر قرآن مجید میں ہے خصوصیت سے موسیٰ علیہ السلام نے کی تھی اور ہارون علیہ السلام نے اس دعا کے سوا کوئی اور دعا۔ کی ہے تو جب ہم نے تحقیق کی تو ہارون علیہ السلام نے سوائے آئین کے اور کوئی دعا۔ نہیں کی یعنی موسیٰ علیہ السلام دعا کرتے تھے جو قرآن میں مذکور ہے اور ہارون علیہ السلام آئین کرتے تھے پس جناب الہی نے اس دعا اور آئین پر دعا کا اطلاق فرمایا۔ اس سے ثابت ہوا کہ قرآن شریف میں ہے کہ آئین دعا ہے اور ہمارا دعویٰ بھی یہی ہے کہ آئین دعا ہے اور ہر دعا کا آہستہ مانگنے کا حکم ہے لہذا نماز میں آئین آہستہ ہونی چاہئے۔ چنانچہ معالم التزیل میں ہے کہ قد اجمیت دعو تکما انما نسبت الیہما والدعا۔ کان من موسیٰ لانه روى ان موسیٰ کان یدعو و ہارون کان یمن والتین دعا۔ بیشک تم دونوں کی دعا مستجاب ہوتی اور بیشک دعا دونوں کی طرف اس لئے مشوب ہوتی حالانکہ

دعا تو صرف موسیٰ علیہ السلام نے مانگی تو وجہ یہ ہے کہ مروی ہے موسیٰ علیہ السلام دعا مانگتے اور ہارون علیہ السلام آمین کہتے اور آمین بھی دعا ہے اور بیضاوی شریف میں ہے واجبیت دعوتکما ای موسیٰ و ہارون لانہ کان یومن۔ بے شک تمہاری یعنی موسیٰ و ہارون کی دعا۔ مستجاب ہوئی اس لئے کہ ہارون علیہ السلام آمین کہتے رہے اور جلالین میں ہے اور ساتھ ہی حاشیہ پر دعا علیہم وامن ہارون علی دعائہ قال قد اجمیت دعوتکماہ و فی التفسیر الکلبی وامن ہارون علی دعائہ لان معانہ مستجب۔ فرعونوں پر موسیٰ علیہ السلام نے انکی تباہی کی دعا مانگی تو ہارون علیہ السلام نے آمین کہا اس پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم دونوں کی دعا مستجاب ہے اور تفسیر کبیر

میں ہے کہ قال ابن عباس موسیٰ کان یدعو و ہارون کان یؤمن فذلک لک قال قد اجمیت دعوتکما و ذالک لان من یقول عند الدعاء آمین فهو یضم دواع لان قوله آمین تاویلہ اجتب فہو سائل کما ان الداعی سائل ایضا۔ موسیٰ علیہ السلام فرعونوں پر تباہی کی دعا مانگتے اور ہارون علیہ السلام آمین کہتے اسی لئے اللہ نے دونوں کے لئے فرمایا کہ تم دونوں کی دعا قبول ہوئی اس لئے کہ جو دعا مانگنے والے کے ساتھ آمین کہے تو وہ بھی دعا مانگنے میں شامل ہے اس لئے کہ آمین کا معنی ہے قبول کر اس معنی پر وہ بھی دعا مانگنے والے کی طرح سائل ہے اور تفسیر حسینی میں ہے آوردہ اند کہ موسیٰ علیہ السلام دعا میکہ دو ہارون آمین گفت و آمین گویندہ در دعا شریک است ازین۔ ہمتہ گفت کہ دعا ہر دو مستجاب شد مروی ہے کہ موسیٰ علیہ السلام دعا مانگتے ہارون آمین کہتے اور آمین کہنے والا بھی دعائیں شریک ہے اسی لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم دونوں کی دعا مستجاب ہے۔

سوال:- قرآن مجید میں ہارون کا دعا کہنا ثابت ہے لیکن آمین بخصوصہ ثابت نہیں اور یہ تحقیق مفسرین کے قول سے ثابت ہے اور وہ لائق حجت نہیں۔

جواب:- مفسرین نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ موسیٰ علیہ السلام دعا کرتے تھے اور

ہارون علیہ السلام آمین کہتے تھے اور تفسیر صحابہ منسوب بہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہوتی ہے اتقان میں لکھا ہے و مع جزم الصحابی بقولہ کیف یقال انما اخذہ عن اہل الکتاب و قد نحو امن نہد یقہم۔ صحابی کا اپنے قول پر جزم ہو تو پھر کیسے کہا جاسکتا ہے کہ وہ قول اس نے اہل کتاب سے لیا ہو گا حالانکہ وہ اہل کتاب کی تہذیب سے سختی سے روکے گئے تھے۔ ہم نے تو ابن عباس سے آمین کو دعائے ہارون ثابت کر دیا۔ ہم مخالف سے پوچھتے ہیں کہ ہارون علیہ السلام نے کوئی دعا کی تھی یا نہ اگر کی تھی تو بتلاؤ کہ وہ دعا سوائے آمین کے کیا تھی جیسا ہم نے صحابی سے ثابت کر دیا کہ وہ آمین تھی تم بھی کسی صحابی سے ثابت کر دو کہ فلائی دعا تھی اور اگر دعا سے انکار ہے تو وہ فی الواقع قرآن سے انکار ہے اور اگر مخالف کہے کہ ہارون نے آمین کسی اور جناب الہی نے بھی اس آمین پر اطلاق دعا کا کیا ہے لیکن یہ اطلاق مجاز ہے اور دلیل ارشاد مجاز پر معارضات اربعہ ہیں معارضہ اولی آمین کا دعا ہونا قرآن و حدیث صحیح قطعی الدلیل سے ثابت نہیں۔ معارضہ ثانیہ آمین کا بمعنی دعا ہونا مخالف ہے اقوال ائمہ سے معارضہ ثالثہ آمین بمعنی الدعاء مخالف ہے قول امام ابی حنیفہ سے معارضہ رابعہ آمین بمعنی دعا مخالف ہے حدیث مرفوعہ کے (تمہید جوابات) معارضہ عبارت ہے اقامۃ الدلیل علی خلاف ما اقامہ الخصم سے اور ظاہر ہے کہ دعویٰ یہاں یہ ہے کہ آمین دعا ہے اور دلیل اس کی یہ ہے کہ اللہ نے آمین پر اطلاق دعا کا کیا مخالف معارض پر واجب تھا کہ قرآن سے ثابت کر تایا حدیث سے ثابت کر تاکہ اطلاق دعا آمین پر صحیح نہیں نہ آنکہ ہماری دلیل کو تسلیم کر کے اور اطلاق دعا آمین پر مانکہ تادیل کرتا ہے اور باعث تادیل چار دلیلیں مذکور کرتا ہے یہ کیسا معارضہ ہے اب ہم ان باتوں سے قطع نظر کہتے ہیں کہ کوئی دلیل ان چار دلیلوں سے صحیح اور مفید مخالف نہیں بلکہ اس قبیلہ سے ہے جو شیخ سعدی بوستان میں فرماتے ہیں یکی بر سر شاخ بن مہرید۔ خداوند بوستان نگہ کر دو دید۔ بگفتا کہ این مرد بد میکند۔ نہ عا کہ بانفس خودی کند۔ ایک آدمی درخت پر بیٹھ

کر ٹہنی کاٹ رہا تھا۔ باغبان نے دیکھ کر یہ کہ یہ مرد غلطی کرتا ہے لیکن اس سے میرا نہیں اسکا خود اپنا نقصان ہے۔

جوابات معارضات :-

(۱) مخالف کا کہنا کہ آمین کا دعا ہونا قرآن و حدیث قطعی الدلالت سے ثابت نہیں اسکے چند جوابات ہیں۔ (الف) معانی لغویہ شارح نے تو بیان نہیں کئے لیکن مخالفین انہیں تسلیم کرتے ہوئے کبھی قرآن و حدیث صحیح قطعی الدلالت کے طالب نہیں ہوتے تو جب دوسرے معانی لغویہ کے لئے قرآن و حدیث صحیح قطعی الدلالت کی طلب نہیں آ نکمیں بند کر کے مان لیتے ہو آمین بھی لغویہ معانی میں سے دعا ثابت ہے لہذا اسے بھی مان لو لیکن (ب) معانی لغویہ کے لئے قرآن و حدیث صحیح کی حاجت نہیں ہوتی بلکہ شرع اور استدلال کرنے والے کا احتسان کافی ہوتا ہے۔ (ج) تمہارا معاوضہ ہی غلط ہے۔ (د) یہ کہنا کہ آمین کا ثبوت قرآن و حدیث میں نہیں غلط ہے اس لئے شارح نے لغات کے بیان کے لئے شہ عا کوئی حکم اور حد مقرر نہیں فرمائی۔ اگر مخالف کو انکار ہے تو ہمارا چیلنج قبول کر لے وہ یہ کہ اصطلاحات شرعیہ کا ثبوت قرآن اور احادیث صحیحہ قطعیہ الدلالت سے ثابت کرے انشاء اللہ تاقیامت تمام منکرین ثابت نہیں کر سکتے جب اصطلاحات شرعیہ کا یہ حال ہے تو معانی لغویہ کے لئے قرآن و حدیث سے ثابت کا مطالبہ کیوں۔ ہاں یہ حق ہے کہ شارح کے اقوال و افعال مجتہدین امت اجتہاد کر کے معانی و مطالب متعین کرتے ہیں لیکن آمین تو اسکی بھی محتاج نہیں اس لئے کہ اس کا دعا ہونا مجتہدین کے اجتہاد سے پہلے خود بخود متعین ہے ہم نے اسی تصنیف میں متعدد دلائل سے ثابت کر دکھلایا ہے کہ آمین دعا ہے اگر مخالفین کے پاس آمین کے دعا ہونے کے انکار میں کوئی آیت یا حدیث صریح ہے تو لائیں۔ ہم انشاء اللہ اسکے جواب کے لئے ہر وقت تیار ہیں۔

(۲) مخالف کا کہنا کہ آمین کو قرآن میں بمعنی دعا لینا اقوال ائمہ کے خلاف ہے اسکا یہ قول بھی غلط ہے اسکے چند جوابات ہیں۔ (الف) مخالفین کتنے عیار ہیں کہ دلائل قرآنیہ سے

ہٹ کر اقوال ائمہ کی طلب کرتے ہیں یہ انکی نہ صرف جہالت بلکہ حماقت ہے بلکہ خود کو مشرک ثابت کرنا ہے اس لئے کہ ان کا اصول ہے کہ تقلید ائمہ مشرک ہے (معیار الحق) (ب) ائمہ پر افتراء اور کھلا بہتان ہے کہ آمین بمعنی دعا۔ اقوال ائمہ کے خلاف ہے حاشا و کلا ہم نے کسی امام کا قول نہیں دیکھا اور نہ کسی امام نے کہا۔

ازالہ مغالطہ :-

غیر مقلدین کی طرف سے ایک اور مغالطہ پیش کیا جاتا ہے کہ آمین کا بعض علماء نے اسم من اسماء اللہ تعالیٰ ہی تو کہا ہے تو پھر اسے صرف تین پر زور دینا کہاں کا انصاف ہے اسکا جواب یہ ہے کہ بعض علماء کا بمقابلہ جمہور ایک قوت مہم دور ہے کہ آمین اسم من اسماء اللہ نیز یہ مقابلہ دعا کا نہیں بلکہ مقابلہ ایک قسم کی دعا ہے یعنی مقابلہ حجب یا فعل کے یعنی مقابلہ اسم فعل کے ہے کہ یہ دونوں فردا فردا دعا سے ہیں ہاں معارضہ جب تھا کہ مخالف کسی امام سے ثابت کرنا یا مذہب جمہور بیان کرنا کہ آمین کا معنی دعا کرنا صحیح نہیں واللہ لازم باطل فکذا ملزوم (لازم باطل تو ملزوم خود بخود باطل ہو گیا)۔

سوال :- آمین کا معنی دعا ہونا امام ابو حنیفہ کے قول کے مخالف ہے فرمایا لا یقول الامام آمین انما یقول الماموم وذلک لان الامام داع الماموم مستمع واما یومن المستمع لا الداعی کما فی سائر الا دعیۃ خارج الصلوۃ۔

جواب :- افسوس ہے کہ مخالفین نے امام اعظم کے قول کو قرآن پر مقدم کیا علاوہ آنکہ امام صاحب کا قول کو کسی طرح منافات قرآن نہیں اسکا بیان موقوف ایک مقدمہ پر ہے وہ یہ کہ داعی دو قسم ہے (۱) داعی بالفعل ہے جسکی دعا سنکر لوگ آمین کہتے ہیں اسکے مقابلہ کو مستمع کہا جاتا ہے (۲) داعی بالقوة ہے کہ آمین کہنے کے باعث داعی ہے تو بعد تمہید حذاب ہم کہتے ہیں کہ مراد امام داعی سے قسم اول ہے۔ پس مقابلہ داعی بمعنی اول مؤتمن کے ساتھ صحیح ہے بخلاف داعی فیما کن فیہ اور بخلاف دعا کہ اصیبت دعوتکما میں ہے کہ وہ آمین کہنے کے

بائت بمعنی ثانی ہے ولا معارضة فلا منافاة (یہاں نہ کوئی معارضہ ہے اور نہ منافاة)

سوال۔ حدیث میں ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لرجل قد ارجح في المسئلة او جب ان ختم فقال من القوم بائتي شئتي يتختم فقال امين فانه ان ختم بامين فقد اوجب اس میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آمین کو خاتم دعا ٹھہرایا اور خاتم مغایرہ اس شے کے ہے کہ جسکی خاتم ہی ہوتی ہے پس قرآن میں اگر آمین بمعنی دعا حقیقہ لیجائے تو مخالفت بائین الحدیث والقرآن لازم آئیگی تو قرآن میں تاویل اختیار کی

جواب۔ ترجیح حدیث قرآن پر صحیح نہیں یہ بھی ایک امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کوئی صحیح قول نہیں کہ آمین دعا نہیں غیر مقیدین کے امام اعظم رضی اللہ عنہ کے فقہی مسئلے سے از خود ان پر بہتان تراشا ہے مسئلہ کی عربی عبارت اصل ہم نے لکھی ہے تاکہ اہل انصاف حقیقت کو سمجھ سکیں مسئلہ مذکورہ کا خلاصہ یہ ہے کہ نماز باجماعت میں ولا الضالین کے بعد آمین امام نہ کہے بلکہ مستعذی کہے اس لئے امام نے سورۃ الفاتحہ والی دعا مانگی ہے وہ داعی دعا مانگنے والا ہے اور مستعذی مستمع دماغ ہے اور سب آمین کہ نہ کہ داعی جیسے کہتے ہیں وہی بات بسیار (جواب ۲)

غیر مقلدین دھوکہ دینے کے استاد ہیں جب ہم دلائل دیتے ہیں تو کہتے ہیں بخاری شریف میں دکھاؤ۔ اور جو ہماری دلیل بخاری شریف میں ہوگی تو اس کا نام تک نہ لیں گے حالانکہ بخاری شریف میں صاف لکھا ہے کہ قال ۱۰۰ آمین دعا حضرت عطاء رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ آمین دعا ہے۔

جواب ۳

اکثر غیر مقلدین علم سے کورے ہوتے ہیں اور کچھ پڑھے ہوتے ہیں تو انہیں مطالعہ نہیں ہوتا انکے علمی اضافہ کے لئے چند حوالہ جات حاضر ہیں تمام مقلدین آمین کو دعا لکھ رہے ہیں یاد رہے کہ آمین عام اس سے کہ بمعنی استجب یا کذا لک کیوں یا فعل یا اسم یا نام خدا ہے بمعنی دعا ہے کیونکہ حوائے احتمال پنجم کے آمین اسم فعل بمعنی امر کے ہے اور امر نسبت اعلیٰ

کی دعا ہے اور احتمال پنجم پر تقدیر عبارت یا آمین استجب ہے۔ قال البخاری فی صحیحہ عطاء آمین دعا۔ وفي المعالم تحت اجیبت دعوتكما والتأمين دعا۔ وتحت قوله آمين معناه اللهم استجب وقال ابن عباس وتقاده معناه كذا لک کیوں وفي تفسير روح البيان تحت قوله تعالى قد اجيبت دعوتكما والتأمين دعالة معناه استجب اه وفي الكشف آمين صوت سمى به الفعل الذي هو استجب كما كان رويد وحمل وحلم فسمى بها الافعال التي هي امهل واسرع واقل وعن ابن عباس سالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم معنی آمین فقال فعل اه وفي المدارك آمین صوت سمى الفعل الذي هو استجب كما ان رويد اسم لا مهمل عن ابن عباس سالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن معنی آمین فقال فعل وفي التفسير المنظري قال البخوي قال ابن عباس آمین معناه اسمع اسمع واستجب واخرج الثعلبي عن ابن عباس قال سالت النبي صلی اللہ علیہ وسلم عن معنی آمین فقال فعل اه النووي فی شرحه لمسلم معناه استجب اه۔ وفي شرح الموطا للبخاري معناه استجب عند المجهور وقيل هو اسم من اسما اللہ تعالیٰ رواه عبد الرزاق باسناد ضعیف من طریق هذا قال بن سیاف التاجی وانكره جماعة كما ذكره السيوطي اه۔

خلاصہ۔ ان تمام عبارات کا خلاصہ یہ ہے کہ جمہور کے نزدیک آمین بمعنی دعا ہے ایک ضعیف مذہب میں آمین اللہ تعالیٰ کے اسماء میں سے ایک اسم بتایا ہے لیکن وہ بھی تاویل بمعنی دعائے ہیں۔

جواب :- یک شد و دو شد والا معاملہ ہے یہ سوال ذیل جہات ہے اس لئے کہ جملہ خبریہ جملہ انشائیہ کے معنی میں عام مستعمل ہوتا ہے جب قرینہ ہو اسی نحو میں جملہ خبریہ کو نہ صرف دعا میں جملہ انشائیہ کی طرف منتقل کرنا ہے بلکہ بعت اشتریت بھی جملہ خبریہ جملہ انشائیہ میں مستعمل ہو رہا ہے وغیرہ اور علم نحو و بیان وغیرہ میں جملہ خبریہ کا جملہ انشائیہ کا استعمال عام قاعدہ ہے اس قاعدہ پر آمین کا معنی یقیناً چھتیں باد (خدا کرے ایسے ہو) ہو گا نہ کہ چھتیں ایسے ہوتا تھا۔

جواب:- یہاں دھوکہ دیا کہ اسم فعل سوائے معنی امر کے بھی تہلکہ کیونکہ
افعال دو قسم ہیں بمعنی ماضی و بمعنی امر فی الفوائد الضیائیۃ اسماء الافعال ماکان ای اسم کان
بمعنی الامر والماضی الذی ہما من اقسام المبنی الاصل فعلتہ بنا۔ وہا کو ہما مشابہا۔ تمام اسمائے افعال
بمعنی امر و ماضی ہوتے ہیں اور یہ دونوں مبنی الاصل کی قسمیں ہیں اسلئے کہ انہیں مبنی الاصل سے
مشابہت ہے اور اسم فعل بمعنی مضارع کبھی نہیں ہوتا پس کذلک کیونکہ بمعنی ماضی ہے یا
بمعنی امر بمعنی ماضی ہونا جاتو نہیں ورنہ لگ کان جسکا معنی فارسی میں بچکان بودے ہوتا پس
مستعین بمعنی امر ہوا کہ جسکا معنی بچکان تھا یاد رہے کہ اسکا مؤید کتب تفاسیر و لغات ہیں۔

ازالہ وہم :- مخالفین نے ابو داؤد کی حدیث سے استدلال کر کے تاثر دیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دعا مانگنے والے شخص کو خاتم (مہر) یعنی آمین کہنے کا فرمان شہرہ کرتا ہے دعا اور ہے آمین شے دیگر یہ غلط ہے اس لئے دعا اور آمین کو آپس میں مغایرت نہیں دعا کے علاوہ آمین کا دوسرا معنی ثابت کرنا ہاں علم کا شیوہ نہیں ہاں جہالت سے ہو تو سکی مجبوری ہے۔

ازالہ مغالطہ :- ابو داؤد شریف کی حدیث مذکور میں آمین کو خاتم فرمان انگشتری (معروف معنی) مراد لینا بھی جہالت بلکہ حماقت ہے ورنہ ہی یہ معنی یہاں مستصور ہو سکتا ہے بلکہ یہاں خاتم بمعنی مطلقاً یا ختم بہ اشیء ہے اور یا ختم بہ اشیء کسی شے کی جنس سے ہوتا ہے جیسے آمین نماز کی جنس سے ہے اور قاعدہ ہے کہ جنس شے کے معنی نہیں ہوتی اس سے یقینی طور ثابت ہوا کہ آمین دعا ہے۔

امثلہ در توضیح مسئلہ :- چند روایات حاضر ہیں جنہیں ثبوت ملتا ہے کہ خاتم دعا زجنس دعا ہے۔

(۱) اللہ تعالیٰ نے فرمایا و لکن رسول اللہ و خاتم النبیین حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم خاتم ہیں لیکن ”النبیین“ کے زمرہ میں داخل بھی ہیں ثابت ہو کہ شے اپنی جنس میں دخل ہوتی ہے۔

(۲) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے فرمایا کہ نزل ملک فقال بشیر بنورین او تہتہا لم یوت بنی قبلک فاتحہ الکتاب و خواتیم سورۃ بقرۃ فرشتہ نازل ہو و عرض کی کہ اے حبیب خدا صلی اللہ علیہ وسلم آپ کو بشارت ہو دو نوروں کی جو صرف آپ کو دے گئے آپ سے قبل کسی نبی علیہ السلام کو نہیں دے گئے فاتحہ اور سورۃ البقرہ کے خواتیم یعنی آمن الرسول الخ دیکھتے سورۃ البقرہ میں آمن الرسول داخل ہے۔

(۳) سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سر یہ

روئے فرمایا اور انکا امیر لشکر یقرہ لاصحابہ صلواتہم فینتم بقل هو اللہ احد۔ اپنے مقتدیوں کے لئے قراۃ فرماتا تو سورۃ اخلاص پر نماز ختم کرتا۔

اس حدیث میں قرآن کے ذکر کے بعد سورۃ اخلاص مذکور ہوتی ظاہر ہے قراۃ (القرآن) میں سورۃ اخلاص داخل ہے۔

ان دلائل سے ثابت ہو کہ آمین دعا کے معنی نہیں فلہذا سوالیہ حدیث شریف میں دعا کے بعد آمین کو خاتم کہنا اسے دعا ہونے سے خارج نہیں کرتی یہی ہمارا مدعا کہ آمین دعا ہے اور دعا میں خفا محتمل ہے۔

غیر مقلدین کی پیش کردہ احادیث :- انکا خلاصہ جواب یہ ہے کہ وہ روایات مجروح اور ضعیف ہیں جو قابل حجت نہیں چند نمونے ملاحظہ ہوں۔

سوال ۱۔ ترمذی شریف میں حضرت وائل ابن حجر سے روایت ہے۔ قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم قرا غیر المغضوب علیہم ولا الضالین و قال آمین و مد بجا صوت۔ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا کہ آپ نے غیر المغضوب علیہم ولا الضالین پڑھا اور آمین فرمایا اپنی آواز کو اس پر بلند کیا معلوم ہوا کہ آمین بلند آواز سے کہنا مسنت ہے۔

جواب :- حدیث کا غلط ترجمہ ہے اس میں مد ارشاد ہوا مد سے بنا ہے۔ اس کے معنی بلند کرنا نہیں بلکہ آواز کھینچنا ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ حضور نے آمین بروزن کریم قصر سے نہ فرمائی بلکہ بروزن قالین الف اور میم خوب کھینچ کر پڑھی۔ لہذا اس میں مخالفین کی کوئی دلیل نہیں۔ ترجمہ کی غلطی ہے۔

(قاعدہ) مد کا مقابل قصر خفا کا مقابل جہد رفع کا مقابل خفض ہے اگر یہاں جہد ہوتا تو دلیل صحیح ہوتی جہد کسی روایت میں نہیں۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ انہ یعم الجہد و انہ یخفی۔ بے شک رب تعالیٰ جانتا ہے بلند اور پست آواز کو رب تعالیٰ نے یہاں خفا کا مقابل جہد فرمایا نہ کہ مد۔

سوال ۱۔ ابو داؤد شریف میں حضرت وائل ابن حجر سے روایت ہے۔ قال کان رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم اذا قرا ولا الضالین قال آمین و رفع یدہ صوتہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب پڑھتے ولا الضالین تو فرماتے تھے آمین اور اس میں اپنی آواز شریف بلند فرماتے تھے۔
یہاں رفع فرمایا جس کے معنی ہیں اونچی کیا بلند کیا معلوم ہوا کہ آمین اونچی آواز سے کہنا سنت ہے۔

جواب: (۱) حضرت واسل ابن حجر کی اصل روایت میں مد ہے۔ جیسے کہ ترمذی شریف میں وارد ہوا۔ جس کے معنی کھینچنے کے ہیں۔ نہ کہ بلند کرنا یہاں اسناد کے کسی راوی نے روایت بالمعنی کی مد کو رفع سے تعبیر فرمایا اور مراد وہی کھینچنا ہے نہ کہ بلند کرنا روایت بالمعنی کا عام دستور تھا

(۲) ترمذی اور ابوداؤد کی روایتوں میں نماز کا ذکر نہیں صرف حضور کی قرأت کا ذکر ہے ممکن ہے کہ نماز کے علاوہ خارجی قرآن کا ذکر فرمایا گیا ہو مگر جو روایات ہم نے پیش کی ہیں ان میں نماز کا صراحت ذکر ہے لہذا احادیث میں تعارض نہیں اور نہ احادیث ہمارے خلاف ہیں۔

(۳) آمین بالجہر اور آمین خفی کی احادیث میں تعارض ہے۔ مگر جہر والی روایتیں قرآن کریم کے خلاف ہیں لہذا ترک کے لائق ہیں اور آہستہ کی روایتیں قرآن کے مطابق ہیں لہذا واجب العمل ہیں۔

(۴) آہستہ آمین کی حدیثیں قیاس شرعی کے موافق ہیں اور جہری سمین کی حدیثیں اس کے خلاف لہذا آہستہ آمین کی حدیثیں قابل عمل ہیں۔ اس کے خلاف قابض ترک، قرآنی آیتوں اور قیاس شرعی کا ذکر فن اصول فقہ میں مفصل مذکور ہے۔

(۵) آمین جہری والی حدیثیں قرآن شریف سے اور ان احادیث سے جو ہم پیش کر چکے ہیں منوخر ہیں۔ اسی لئے صحابہ کرام ہمیشہ آہستہ آمین کہتے تھے اور اسی کا حکم دیتے تھے۔ اور زور سے آمین کہنے سے منع کرتے تھے۔ جیسا کہ باب اول میں ذکر کیا گیا۔ اگر جہر کی حدیثیں منوخر نہیں تھیں تو صحابہ نے عمل کیوں چھوڑ دیا۔

سوال: ابن ماجہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قال غیر المغضوب علیہم ولا الضالین قال آمین حتی یسمیہا حل الصف الاول فیرتج۔ بہا المسجد۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فرماتے تو آمین فرماتے۔ یہاں تک کہ پہلی صف والے سن لیتے تو مسجد گونج جاتی تھی۔

جواب: ہر مذہب بالخصوص غیر مقلدین کی عادت ہے کہ بعض اوقات صرف اپنا دعویٰ ثابت کرنے کے لئے آیت یا حدیث وغیرہ ادھوری بیان کرتے ہیں۔ یہاں وہ چال چلی ہے حالانکہ اس روایت کو مکمل پڑھتے تو مطلب واضح ہو جاتا اصل روایت یوں ہے کہ۔ عن ابی ہریرہ قال ترک الناس التامین و کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ۔ لوگوں نے آمین کہنا چھوڑ دی حالانکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم الخ۔

(فائدہ) اس جملہ سے معلوم ہوا کہ عام صحابہ کرام نے بلند آواز سے آمین چھوڑ دی تھی جس پر سیدنا ابو ہریرہ یہ شکایت فرما رہے ہیں اور صحابہ کا کسی حدیث پر عمل چھوڑ دینا اس حدیث کے نسخ کی دلیل ہے۔ یہ حدیث تو ہماری تائید کرتی ہے نہ کہ تمہاری۔

(۳) اگر یہ حدیث صحیح مان لی جاوے تو عقل اور مشاہدہ کے خلاف ہے اور جو حدیث عقل و مشاہدہ کے خلاف ہے وہ قابل عمل نہیں خصوصاً جبکہ تمام احادیث مشہورہ اور آیات قرآنیہ اسکے خلاف ہیں علاوہ عرف عام کے بھی خلاف ہے اس لئے کہ اس حدیث میں مسجد گونج جانے کا ذکر ہے حالانکہ گنبد والی مسجد میں گونج پیدا ہوتی ہے نہ کہ چھپر والی مسجد میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد شریف آپ کے زمانہ میں چھپر والی تھی۔ وہاں گونج پیدا ہو ہی کیسے سکتی تھی۔ آج کوئی غیر مقلد صاحب کسی چھپر والے گھر میں شور مچا کر گونج پیدا کر دکھاویں انشاء اللہ جھنجھٹے جھنجھٹے مرقاویں گے مگر گونج پیدا نہ ہوگی۔ اس کے باقی وہ جواب ہیں جو پہلے بیان کئے گئے۔

(۴) یہ حدیث قرآن کریم کے بھی خلاف ہے۔ رب فرماتا ہے لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت

النبی۔ اپنی آوازیں نبی کی آواز سے اونچا نہ کروا کر صحابہ نے اتنی اونچی آمین کہی کہ مسجد گونج گئی تو ان سب کی آواز حضور کی آواز سے اونچی ہو گئی۔ قرآن کریم کی صریح مخالفت ہوئی۔ جو حدیث مخالف قرآن ہو قابل عمل نہیں۔

سوال: بخاری شریف میں ہے: «و قال عطاء آمین دعا۔ امن ابن الزبیر ومن وراءه حتی ان للمسجد للجبہ۔ حضرت عطا فرماتے ہیں کہ آمین دعا ہے اور حضرت ابن زبیر اور انکے پیچھے والوں نے آمین کہی یہاں تک کہ مسجد گونج پیدا ہو گئی۔ اس حدیث میں صاف معلوم ہوا کہ آمین اتنی پیچ کر کہنا چاہتے کہ مسجد میں گونج جاوے۔

جوابات: (۱) اس کا پہلا جملہ ہمارے مطابق ہے کہ آمین دعا ہے اور قرآن کریم فرماتا ہے کہ دعا آہستہ مانگو۔

(۲) اس حدیث میں نماز کا ذکر نہیں نہ معلوم خارج نمازیہ تلاوت ہوتی یا نمازیں ظاہریہ ہے کہ خارج نماز ہو گئی۔ تاکہ ان احادیث کے خلاف نہ ہو جو ہم نے پیش کیں۔

(۳) یہ حدیث عقل و مشاہدہ کے خلاف ہے۔ کیونکہ چنگی اور چھپر والی مسجد میں گونج پیدا نہیں ہو سکتی۔ لہذا واجب التاویل ہے۔ اگر قرآن کی آیت بھی عقل شرعی اور مشاہدہ کے خلاف ہو تو وہاں تاویل واجب ہوتی ہے ورنہ کفر لازم آ جاتا ہے۔ آیات صفات کو تشابہ مان کر صرف ایمان لاتے ہیں۔ اس کے ظاہری معنی نہیں کرتے کیونکہ ظاہری معنی عقل شرعی کے خلاف ہیں۔

جیسے: «ید اللہ فوق ایدہم فانما تولوا فثم وجہ اللہ۔ ان کے ہاتھوں پر اللہ کا ہاتھ تم جھڑھو گے اور ہر نبی اللہ کا منہ ہے۔ خدا کے لئے ہاتھ منہ ہونا عقل کے خلاف ہے۔ لہذا یہ آیات واجب التاویل ہیں نیز رب تعالیٰ فرماتا ہے: «تغرب فی عین جمیۃ۔ ذوالقرنین نے سورج کو کیچڑ کے چشمے ڈوبتے دیکھا سورج کا ڈوبتے وقت آسمان میں اترتا عقل کا تقاضہ ہے لہذا اس کی تاویل لازم پڑھنا اور ہے حدیث سمجھنا کچھ اور اسی لئے ہم غیر مقلدین کو کہتے ہیں کہ حدیث سمجھنے کا شوق ہے تو ہمارے مدرسے میں داخل ہو جاؤ !!

خلاصہ یہ ہے کہ ایسی کوئی حدیث صحیح مرفوع نہیں جس میں نمازیں آمین بالجہر کی نصیح ہو۔ صحیح حدیث نہ ملی ہے نہ ملے گی۔ اس طرح مخالفین اور روایات بھی پیش کرتے ہیں بکا بی یہی حال ہے مثلاً نسائی شریف میں ہے: «اخرنا محمد بن عبید اللہ بن عبد الحکم بننا شعیب بن سعید عن خالد بن یزید عن سعید ابن ہلال عن نعیم الجہر قال مشیت وراء ابی حریزۃ فقر۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم ثم بام القرآن حتی قال غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فقال آمین المحدث۔

سوال: جتنا روایات حتمی آمین بالجہر میں پیش کرتے ہیں وہ سب ضعیف ہیں اور ضعیف سے استدلال نہیں کر سکتے (وہی پرانا یاد کیا ہوا سبق) دیکھو واسل ابن حجر کی ترمذی والی روایات جو ہم نے پیش کی اس کے متعلق ترمذی فرماتے ہیں: «حدیث سفیان اصح من حدیث شعبۃ فی هذا الی ان قال وخفض بجا صوتہ وانما حود بجا صوتہ۔ آمین کے بارے میں سفیان کی حدیث شعبہ کی حدیث سے زیادہ صحیح ہے شعبہ یہاں کہتے ہیں خفض یعنی حضور نے پست آواز سے کہا حالانکہ مد ہے یعنی کھینچ کر آمین فرماتی۔

جواب: خدا کا شکر ہے کہ تم مقلد تو ہوئے امام ابو حنیفہ کے نہ سہی کسی اور کے جیسے۔ یہاں امام ترمذی کو مانا کہ ہر جرح آنکھ بند کر کے قبول کر لیتے ہو حالانکہ اس حدیث کے ضعف کی اصل وجہ یہ ہے کہ یہ تمہارے خلاف ہے۔ اگر تمہارے حق میں ہوتی تو آنکھ بند کر کے مان لیتے ہاں اس سوال کے چند جوابات ہیں۔

(۱) ہم نے آئینہ آئین کی متعدد سندیں پیش کیں۔ کیا سب سندیں ضعیف ہیں اور سب شعبہ راوی کے ہیں۔ اور شعبہ ہر جگہ غلطی کر رہے ہیں یہ ناممکن ہے۔

(۲) اگر ہماری متعدد اسنادیں ساری کی ساری ضعیف بھی ہوں تب بھی سب مل کر قوی ہو گئیں۔

(۳) شعبہ نام ابو یوسف رضی اللہ عنہ کے بعد اسنادیں شامل ہوتے جن سے یہ حدیث ضعیف ہوئی امام صاحب کو یہ ہی حدیث باطل صحیح ملی تھی۔ بعد کا ضعف پہلے والوں کو مضر نہیں۔

(۴) اگر پہلے سے ہی یہ حدیث ضعیف تھی جب بھی امام اعظم سراج امت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے قول کو قبول کرنا ہو گا۔ اس لئے کہ ضعف فی السند آپ کے زمانہ کے بعد ہوا۔

(۵) چونکہ اس حدیث پر عام امت مسلمہ نے عمل کر لیا ہے لہذا حدیث کا ضعیف جاتا رہا اور حدیث قوی ہو گئی۔ جیسا کہ اصول فقہ کا مسلمہ قاعدہ ہے۔

(۶) حدیث کی قرآن کریم تائید کر رہا ہے اور بلند آواز کی حدیث قرآن کے خلاف ہے لہذا آئینہ آئین کی حدیث قرآن کی تائید کی وجہ سے قوی ہو گئی جیسا کہ اصول فقہ کا قاعدہ ہے۔

(۷) اس حدیث کی قیاس شرعی تائید کر رہا ہے۔ اور بلند آواز کی حدیث قیاس شرعی کے اور عقل شرعی کے خلاف ہے لہذا آئینہ آئین کی حدیث قوی ہے اور بلند آواز کی حدیث ناقابل عمل۔ غرضیکہ آئینہ آئین کی حدیث بہت قوی ہے اس پر عمل چاہئے۔

سوال:- ابو داؤد شریف میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور جب سورہ فاتحہ سے فارغ ہوتے تو:- قال آمین حتی یسمع من یلیہ من الصف الاول۔ اس طرح آمین کہتے کہ صف الاول میں جو آپ سے قریب ہو آؤہ سن لیتا۔

جواب:- یہ حدیث تمہارے نبی خلاف ہے کیونکہ پہلی تمہاری روایتوں میں تھا کہ مسجد گرجن جہنم تھی اور اس میں آیا کہ صرف پیچھے والے ایک دو آدمی ہی سنتے تھے (۲) اسی حدیث

کی سندیں بشرابین رافع تھا ہے۔ اسے ترمذی نے کتاب الجناز میں حافظ ذہبی نے میزان میں سخت ضعیف فرمایا احمد نے سے منکر الحدیث کہا ابن معین نے اس کی روایت کو موضوع قرار دیا امام نسائی نے اسے قوی نہیں مانا۔ یہاں شعبہ نے تین جگہ پر خطا کی (۱)

حجر بن العبنس کہ حالانکہ وہ حجر بن العبنس ہے جسکی کنیت ابوالسکن ہے (۲) علقمہ بن وائل کو زیادہ کیا حالانکہ علقمہ نہیں (۳) خفض صوتہ کہا حالانکہ مد صوتہ کہنا تھی چنانچہ امام ترمذی جو صحاح کے تیسرے نمبر پر ہے اور امام بخاری جیسے امام الحدیث کو گواہ بنا کر فرماتے ہیں:-

سمعت محمداً يقول حديث سفیان صح من حديث شعبه في هذا وخطا۔ شعبه في موضع من هذا الحديث فقال عن حجر بن العبنس وهو حجر بن العبنس وكنى باني لسكن وزاد فيه عن علقمہ بن وائل

ولیس فیہ عن علقمہ وانما هو عن حجر بن عبنس عن وائل بن حجر و قال خفض بها صوتہ انما هو یوید بها۔ ابو عیسیٰ ترمذی نے کہا کہ میں نے محمد ابن اسمعیل بخاری سے سنا کہ وہ کہتا تھا کہ حدیث

سفیان صح ہے حدیث شعبہ سے آئین کے باب میں شعبہ نے اس حدیث کی چند جاییں خطا کی پس کہا شعبہ نے عن حجر بن العبنس حالانکہ وہ حجر ابن العبنس ہے کنیت اسکی ابو السکن ہے اور شعبہ نے زیادتی کی اس سند میں کہا عن علقمہ ابن وائل حالانکہ اس اسناد میں علقمہ ہے روایت نہیں

روایت تو حجر بن عبنس سے ہے کہ وہ وائل ابن حجر سے کرتا ہے اور نیز کہا شعبہ نے خفض بها صوتہ اور حدیث میں ہے تدبیراً صوتہ۔

جوابات از اویسی غفرلہ:- ہم امام ترمذی اور امام بخاری رحمہما اللہ تعالیٰ کا احترام کرتے ہیں اور انہیں فن حدیث کی نقل کے امام مانتے ہیں لیکن معصوم نہیں مانتے (۱)

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا حدیث سفیان کو اصح اور شعبہ کی حدیث کو مجروح فرمایا لیکن بلا دلیل جب تک دلیل نہ ہو کوئی بڑا امام کیوں نہ ہو اس کی بات مسلم نہیں ہوتی۔ (۲) امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا حدیث سفیان کو اصح کہنا تو دلیل ہے کہ شعبہ کی حدیث صحیح ہے صحیح حدیث کی صحت کی دلیل ہوتی ہے کیونکہ افس کی نفی سے فاعل کی نفی نہیں ہوتی اور محدثین کے

نزدیک یہ قاعدہ مسلم ہے اگرچہ سفیان کی حدیث کو اصح کہنے کی بھی امام بخاری رحمۃ اللہ کے ہاں کوئی دلیل نہیں۔ بلا دلیل ہم کسی کی نہیں مانتے کیونکہ ہم مقلد ہیں یہ تو الٹا غیر متقدمین کو مضر بھی ہے کہ وہ کسی نام کی تقلید نہیں کرتے اگرچہ وہ دلائل کے انبار لگا دے یہاں غیر مقلد امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی بات بلا دلیل مان رہے ہیں یا اعلان کریں کہ ہم امام بخاری رحمۃ اللہ کے مقلد ہیں۔ (۳) سفیان رحمۃ اللہ کی روایت کو ہم نے نہیں مانا اور اسکے وجہ ہم نے پہلے عرض کئے ہیں۔ (۴) امام حاکم بھی محدث پایہ کے ہیں انہوں نے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے مقابلہ میں حدیث شعبہ کو صحیح کہا ہے (۵) امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا کہنا کہ ابن العنبر کی کنیت صرف ابوالسکن ہے ابوالعنبر نہیں امام عینی شارح بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ یہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا اس قاعدہ سے تغافل ہے کہ ایک شخص کی دو کنیتیں ہوتی ہیں بہت سے محدثین کرام بلکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی دو کنیتیں ثابت ہیں اور محدثین عظام رحمہم اللہ تعالیٰ سے یہ ثابت کیا کہ ابوالعنبر کنیت ابن العنبر کی ہے۔ (۶) سفیان نے اپنی روایت میں ابوالعنبر کہا ہے حدیث دوم میں ابوداؤد کی اسناد میں اور نیز داری میں ایسا ہی موجود ہے (۷) نیز یہ کہنا کہ شعبہ نے علقمہ کے ذکر کرنے میں خطا کی ہے یہ کہنا امام بخاری رحمۃ اللہ سے موجب تعجب ہے۔ تقریب میں ہے شعبۃ ثقہ حافظ متقن کان الثوری یقول امیر المؤمنین فی الحدیث وکان عابداً تو شعبہ جب ثقہ ہوا اور زیادہ ثقہ معتبر ہے کمافی اصول الفقہ والحدیث پس خطا شعبہ کی طرف نسبت کرنا اگر خطا نہیں تو کیا ہے (۸) اسناد میں علقمہ بن وایل مذکور ہو اور سفیان نے ارسال کیا ہو محدثین کا قاعدہ ہے کہ کبھی ذکر کبھی ارسال کرتے ہیں قال الامام مسلم فی صحیحہ وکذلک کل اسناد الحدیث لیس فیہ ذکر سماع بعضهم من بعض وان کان قد عرف فی الجملة ان کل واحد منهم قد سمع من صاحبہ سماعاً کثیراً فجایز لكل واحد منهم یزول فی بعض الروایۃ فیسمع من غیرہ عن بعض احادیث ثم یرسلہ عنہ احیاً مالا یسی من سماعہ ویضبط احیاناً فی الذی حمل عنہ کاحدیث ویتراک الا ارسال امام مسلم رحمۃ اللہ تعالیٰ نے

فرمایا کہ ایسے ہی ہر وہ استاد حدیث کہ جسمیں بعض کو بعض سے سماع حاصل نہیں اگرچہ وہ محمد معروف ہے کہ انکے ہر ایک نے ایک دوسرے سے بکثرت سنا ہے تو ہر ایک کو جاتر ہے کہ وہ دوسرے سے بعض احادیث سنکر بھی ارسال کرے اور اسکا نام نہ لے جس سے سنا ہے کبھی اس سے روایت کر کے اسکا نام لے اور ارسال کا ترک کرے (پھر اس پر چند امثلہ قائم فرمائیں جو چاہے مسلم شریف کا مقام ہذا دیکھ لے تو حضرت امام بخاری کا حکم لگانا خطائے شعبہ پر ترجیح بلا مرجع ہے بلکہ ترجیح مرجع ہے کیونکہ یہاں ایک دلیل قوی ہے کہ سفیان نے ترک ذکر علقمہ کا کیا ہے اور شعبہ نے زیادت نہیں کی ہے وہ دلیل یہ ہے کہ سفیان مدلس ہے اور مدلس جیسا کہ شیخ کو ساقط کرتا ہے ویسے ہی مافوق شیخ کو بھی ساقط کرتا ہے تو جایز ہے کہ علقمہ کو بھی ساقط کیا ہو لہذا عن کے ساتھ روایت کی چنانچہ فرمایا عن سلمہ بن کبیل عن حجر بن عنس عن وائل بن حجر اور حضرت مید میر شریف رحمۃ اللہ علیہ نے رسالہ اصول الحدیث میں لکھ کر ربالم یسقط المدلس شیخہ وکن یسقط من بعدہ رجلاً ضعیفاً ووصفیراً مدلس کبھی اپنے شیخ کو ساقط نہیں کرتا لیکن اسکے بعد والے کو اسکے ضعیف یا صغیر کی وجہ سے ساقط کرتا ہے امام سفیان ثوری رحمۃ اللہ کا مدلس ہونا عند المحدثین مشہور ہے جسے ہم آگے چل کر عرض کریں گے انشاء اللہ

(۸) امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا فرمانا کہ شعبہ نے خفض بہا صوتہ کہا ہے یہ مصادره علی المطلوب ہے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ دلیل لائیں کہ خفض بہا صوتہ کسی روایت میں بھی نہیں جب انکا یہ دعویٰ نہیں ہو سکتا تو بلا دلیل انکی بات ہم کیسے مانیں۔ حالانکہ محدثین جانتے ہیں اور غیر متقدمین کو اعتراف ہو گا کہ شعبہ رضی اللہ عنہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ سے حدیث دانی میں کچھ کم نہیں۔

(۹) خفض بہا صوتہ کی روایت کی تائید امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد حضرت ابن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ نے بھی دوسری روایت کی ہے تو سمیں خفض بہا صوتہ ہے۔ اس روایت کو

ہم نے اس رسالہ میں آگے نقل کر رہے ہیں۔

خلاصہ یہ کہ ہم سفیان رضی اللہ عنہ کی حدیث کی صحت کے قائل نہیں کہ وہ مدلس ہیں تو ہجر نکو ہمارے مقابلے میں انکی حدیث کا دلیل میں لانا کیسا جبکہ حدیث خفا (آہستہ پڑھنا آئین کا) قرآن و احادیث صحیحہ و لغات معتبرہ و اقوال مستندہ سے ثابت ہے انہی دلائل کے پیش نظر امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے دلائل سے حناف کے دلائل کا پدہ وزنی اور بھاری ہے۔ سوال۔ ہجر دو قسم ہے اعنیف (سخت) ۲ متوسط قرآن مجید میں خفا۔ وہ خفا مراد ہے جو ہجر کے بالمقابل ہونے کہ ہجر مطلق کے بالمقابل تو ہمارے آئین میں ہجر متوسط مقصد ہے نہ کہ ہجر مطلق وہ آیت جو احتلاف پیش کرتے ہیں وہ ہمارے (غیر مقلدین) کے سے مضر نہیں

جواب حضرت بن عباس رضی اللہ عنہ نے دون الجھر کی تفسیر میں فرمایا المعنی یدکر نہ علی وجہ سماع نفع (تفسیر کبیر) معنی یہ ہے کہ وہ خود سمنے اور بس۔ ہجر متوسط مراد ہو تو ابن عباس کی تفسیر کے خلاف لازم آتا ہے۔

جواب ۲ تمہارا (غیر مقلدین) کا عوی حدیث صحیحہ مرفوع کے خلاف ہے وہ بخاری شریف میں ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے غزوہ خیبر کے موقع ایک وادی پر جھانک کر دیکھ کر ان صحابہ کرام سے فرمایا جو اللہ اکبر زور زور سے پکار رہے تھے درفقوا علی انفسکم انکم لاتدعون اسم ولا غائب انکم تدعون سمیعاً قریباً اپنے نفسوں پر نرمی کرو تم بہرے اور غائب کو نہیں پکار رہے تم تو سمیع و قریب کو پکار رہے ہو یہاں ظاہر ہے کہ حضور علیہ السلام ہجر عنیف (سخت) سے روک رہے ہیں نہ کہ ہجر متوسط سے ورنہ اسپر کوئی قید بڑھاتے پھر حضور علیہ السلام نے اس ہجر سے مانعت کی علت خود بتادی اسپر دیگر علت کوئی از خود بڑھاتے تو وہ ہمیں مضر نہیں

جواب ۳ آیات میں جس خفا کا ذکر ہے وہ ہجر مطلق کا بالمقابل ہے وہ عنیف ہو یا متوسط غیر مقلدین کی مراد صرف متوسط میں قرآن کے مطلق کو مقید کرنا لازم آتا ہے اور وہ بلا دیں

ناجا تڑپے

جواب ۴ یہ بھی غیر مقلدین کا حیلہ بیان ہے کہ آیت سے ہجر متوسط ثابت ہوتا ہے اور ہم بھی ہجر متوسط کرتے ہیں یعنی آئین متوسط آواز سے چنانچہ فرماتے ہیں مناسبہ محمد بن شریک جہیہ فی الحدیث لا یقول آئین و لقول اذواق کتاب مطبوعہ علی الجہر ومتی رید الاسرار و حدیث النفس قید بذلک انہوں نے کہا کہ مناسبہ حدیث کا ترجمہ کے ساتھ اس جہت سے ہو کہ حدیث میں ام ہے قول الیمن کے ساتھ اور جب خطاب قول کے ساتھ مطبوعاً واقع ہو تو محمول ہجر پر ہوتا ہے ورنہ برب خفا اور حدیث نفس اردہ کیا جاوے تو مقید اسکے ساتھ لاتے ہیں۔

جواب ۵ احادیث صحیحہ میں دو طعن تعلق مذکور ہے (۱) امام کے ولا الفضلین کہنے پر (۲) امام سے آئین سننے پر تعلق دوم دوم دواہر کی محتمل ہے (۱) امام کے آئین کہنے پر امام سے آئین سننے پر تعلق اول میں خاص پہلا معنی ہے پس تحقیق محتمل کا قطعی پر حمل کرنا وجہ ہے نہ بالکل تو اس حدیث کا بھی وٹنی معنی ہے جو حدیث اول کا ہے یعنی تعلق تین مقتدی کا ولا الفضلین کے سننے پر جو تائین کے کہنے کا وقت ہے نہ کہ تائین کے سننے پر اور اس کا دراز کہ حدیث دوم دو معنی کی محتمل ہے یہ ہے کہ تائین بھی آئین کہنا ہے نہ کہ سننا یا سنانا ورنہ تین کہنا آہستہ اور بالجہر دونوں کا محتمل ہے اب قرینہ قطعیہ تائین از امام آئین آہستہ کہنے پر یہ ہے کہ امام مالک و امام محمد رحمۃ اللہ علیہما نے اسی حدیث اذا من لامام میں ذکر کیا ہے اور کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول آئین اس لئے کہ باضر کرنا حضور علیہ السلام کا آئین کہنا ہے کہ مقتدیوں کو آپ کی آئین پر بوقت نماز ضربہ بھی ورنہ ضربہ دینے کا کوئی فائدہ نہ ہو گا اس سے کہ ایسا کرنا دو وجہ سے ہوتا ہے یا مخاطب جاہل کو عالم بنانا ہے یا اپنا عالم ہونا جلتا ہے دومنی وجہ باطل ہے تو وجہ دل مستعین ہوئی ورنہ ضربہ دینے کا کوئی فائدہ نہ ہو گا نیز امام شافعی و امام مالک روایت کرتا فان الامام یقول آئین اسی احتمال کا مؤید ہے اور وہ جو عسقلانی و رشظانی نے فرمایا

ہے موجب تعجب ہے کہ استاذِ بحرِ علمی کے باوجود قول کو جہر پر محمول کر دیا۔

مزید توضیح :- حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مقتدیوں کے آئین کہنے کو امام کی ولا الضالین کہنے پر معلق فرمایا اور یہ دل دلیں ہے اختائے آئین امام پر کیونکہ تعین مذکور مقتضی تعین مقام تائین ہے ورنہ تقدیر جہر آئین کے یہ تعلق لغو ہوتی ہے اور قرینہ اخفا یا برین تعلق وہ حدیث نہائی و وارمی ہے جس میں فان الامام یقول تین ہے کیونکہ امام کی آئین کہنے مقتدیوں کو جہلا نادیں ہے اس پر کہ مقتدیوں کو آئین کہنی امام پر علم نہیں تھا اور عدم علم مقتدیوں کا مستلزم ہے عدم جہر کو لا علی قاری نے کہ فیہ جہان احد حمای مالک بان الامام یقولھا والثانیۃ علی الثانی بانہ یخبرھا امام نہ لکان جہر لکان مسموعا فحی استغنی عن قولہ فان الامام یقولھا اس حدیث میں دو تبتہ ہیں ایک تاکہ اس طرح کہ امام آئین کہتا ہے دوسری شافعی پر کہ آہستہ کہے آئین کو کیونکہ اگر تین جہر کہتا مقتدی سنتے تو اس وقت اس قول سے کہ قال الامام بقولھا استغنی تھا۔

۵۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا قول فانہ من وافق قولہ قول الملائکہ اختائے آئین امام و موتم پر دال ہے اسلئے کہ موافقہ کو موجب مغفرت گناہان مھرایا ہے لیکن و موافقت مذکور نہیں کہ وقت میں یا اخفاء میں یا نفس کہنے میں ہے اگر موافقت اخفاء میں مہبوب ہے فتعین المطلوب اور اگر کسی اور امر میں مطلوب ہے تو ظاہر ہے کہ بطریق اخفاء وہ موافقت حاصل ہے پس موافقت تامہ فی الجملہ موافقت سے بہتر ہے۔ اس طرح سے آئین آہستہ کہتا ثابت ہوا نہ کہ بالجہر جن کتب میں تین مقتدی کا تعین ولا الضالین پر ہے انہی کتب میں تائین امام پر بھی مذکور ہے اذامن الامام فاسنور وہی اور عسقلانی نے لکھا ہے کہ قولہ ادا ل ہے امر بالجہر پر اور نووی میں ہے ومن المتخلطین عطاء بن المسائب وابو اسحق السطی وسعید الحریری وسعید بن عربہ و عبد الرحمن ابن عبد اللہ مسعودی وریحہ ستاذ مالک و صالح مولی التوامہ و حصین ابن عبد الوہاب الکوفی و صفیان بن عیینہ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے اس سند کے بعض راویوں کو محکم کہا ہے

اور علم اصول حدیث کا قاعدہ مسلمہ ہے کہ مختلف کی حدیث قبل از اختلاف مقبول ہے اور بعد اختلاف و یا انکہ معلوم نہ ہو کہ بعد اختلاف ہے یا قبل از اختلاف مردود ہے۔ امام نووی نے فرمایا :-
خطاۃ الشیخۃ ما ختلہ ضبطہ بخرق او حرم او مذہب بصرہ و نحو ذلک قبل حدیث من اخذ عنہ قبل
الاختلاف ول یقبل حدیث من اخذ عنہ بعد الاختلاف او شغلک فی وقت اخذہ جب ثقہ راوی محقق ہو
 وجہ اختلاف ضبط یا فرق یا بڑھاپے یا سبب اندھا ہونے کے وغیرہ تو اسکی حدیث جس نے قبل از اختلاف لی ہے قبول ہے ورنہ بعد از اختلاف یا اسکے اختلاف قبل و بعد میں شک ہے تو اسکی حدیث قبول نہیں۔

نام کتاب خوشبوئے رسول

مصنف علامہ فیض احمد صاحب لویس

المفترت امام اہلسنت فاضل بریلوی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں

واللہ جو مل جائے میرے گل کا پیستہ

مانگے نہ کبھی عطر نہ پھر چاہے دامن پھول

رسول اللہ ﷺ اگر کبھی صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے او جھل ہو جاتے تو صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے لئے فراق نبوی ناقابل برداشت ہو تا فوراً تلاش میں نکل کھڑے ہوتے اور راستوں کو سونگھتے۔ جن راستوں سے ہمارے حضور تشریف لے جاتے وہ راستے خوشبوئے رسول ﷺ سے مہکے ہوئے معطر اور معبر ہوتے اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین انہی خوشبوؤں کے ذریعے حضور ﷺ کی بارگاہ تک پہنچ جاتے بس اسی چیز کا ذکر ہے زیر تبصرہ کتاب خوشبوئے رسول میں جان و ایمان کو معطر کرنے کے لئے یہ کتاب بہترین ہے

ناشر مکتبہ اویسیہ رضویہ سیرانی روڈ بہاولپور

جواب۔ اس سند میں علی الجبار ہے اور اسکی حدیث مرسل ہے اور مرسل غیر مقلدین کے نزدیک ناقابل عمل ہے لہذا حجتہ نہیں ہو سکتی۔

سوال۔ ابن ماجہ کی روایت سے آمین بالجہر کا ثبوت ملتا ہے۔

جواب۔ سوال گو گو ہے فقیر پوری سند عرض کر کے تفصیل لکھتا ہے ملاحظہ ہو۔

حدیثنا عثمان ابن ابی شیبہ ثنا حمید بن عبد الرحمن ثنا ابن ابی لیلی عن سلمۃ۔ ایسے ہی یہودیوں کے حسد و لی حدیث کی بھی سند حاضر ہے: حدیثنا العباس بن الولید الخلال الدمشقی ثنا مروان بن محمد وابو مسھر قال ثنا خالد بن یزید بن صبیح المری ثنا طلحہ بن عمرو عن عطاء عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما حسد تکلم الیسود۔ سند میں ابن ابی لیلی راوی کے متعلق محدثین کا فیصلہ ہے کہ وہ سنی الحفظ ہے اور طبقات سابقہ سے ہے تقریب میں ہے محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلی سنی الحفظ جدا من اسابقہ اور امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ابن ابی لیلی لا یشیخ بہ (رواہ الترمذی) اور سنی الحفظ کے متعلق نجد میں ہے ثم الطعن اما ان یکون بکذب الراوی او تہمت بذکاب او فخل غلطہ اور غفلتہ او فسقہ او وہمہ او مخالفتہ او جہالتہ او بدعتہ او سورہ حفظہ اور راوی کا طعن یا تو بسب کذب کی یا تہمت کذب کے یا بہت غلطی کے یا غفلت یا فسق یا وہم یا مخالفت ثقات یا جہالتہ حال یا بدعتہ یا بدعتی کی جہت سے ہوتا ہے۔ ایسے ہی بن عدی بھی مخطی ہے تقریب میں ہے ابن عدی مخطی من الشائستہ ابن عدی مخطی ہے اور تیسرے طبقہ کا ہے اور یہ حدیث حضرت علی المرتضیٰ کے قول کے بھی خلاف ہے طحاوی شریف میں ان سے مروی ہے عن وائل بن حجر کان عمرو علی لا یحجران باہم سلو بالتعود ولا بالتامین وائل بن حجر فرماتے ہیں کہ عمرو علی رضی اللہ عنہ کبھی بسم اللہ اور تعوذ اور آمین کو جہ سے نہیں کہتے تھے۔ دوسری سند میں حماد بن سلمہ ہے محدثین فرماتے ہیں کہ۔ حماد بن سلمہ آخر عمر میں متغیر الحفظ ہو گیا تھا فی التقریب حماد بن سلمہ تغیر حفظہ باخرہ نیز امی سند میں سہل بن صالح آخر عمر میں متغیر الحفظ ہو گیا تھا فی التقریب سہل ابن ابی صالح تغیر حفظہ باخرہ

وقال الترمذی وحکذا تکلم بعض اہل الحدیث فی سہل ابن ابی صالح و محمد بن اسحق و حماد بن سلمہ و محمد بن عجلان و اشباہ حوالہ۔ من لا یمتہ انما تکلموا فہم من قبل حفظہم فی بعض ما رووا اور امام ترمذی نے کہا کہ ایسا ہی اہل الحدیث نے گفتگو کی ہے سہل ابن ابی صالح اور محمد ابن اسحق اور حماد بن سلمہ و محمد ابن عجلان اور ان جیسے ائمہ کے حق میں اور انکی بعض روایت کردہ روایات میں محدثین نے کلام کیا ہے۔

جواب نمبر ۲۔ حسد یہود مستلزم جہر آمین کو نہیں کیونکہ یہود قرینہ و محل سے معلوم کر کے حسد کریں مثلاً غیر مقلدین باوجود یکہ حنفیہ اخفاء باین کرتے ہیں باعث علم محل و قرینہ آمین کے حنفیہ پر حسد کرتے ہیں۔

(۴) حدیث کی پوری سند یوں ہے حدیثنا بندار نا یحییٰ بن سعید و عبد الرحمن بن مہدی قالنا سفیان الثوری عن سلمہ بن کہیل عن جریر بن عبس محسن وائل بن حجر قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ۔ اس روایت میں ایک راوی سفیان ثوری ہیں (رضی اللہ عنہ) اور وہ مدلس ہیں تقریب میں سفیان ثقہ حافظ فقیہ عابد امام حجتہ و کان ربایدلس۔ سفیان ثقہ حافظ فقیہ عابد امام حجتہ تھے لیکن تدلیس کرتے تھے اور یہ روایت انہوں نے سلمہ سے عن کے ساتھ روایت کی ہے تو حدیث معنعن ہوئی اور اصول حدیث کا مسلم قاعدہ ہے کہ معنعن مدلس غیر صحیح ہے بالاتفاق چنانچہ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے تصریح فرمائی ہے واتفقوا علی ان المدلس لا یشیخ بہضعفہ محدثین کا اتفاق ہے کہ عنعنہ مدلس کا قابل حجت نہیں۔

(۵) ہی وائل ابن حجر کے بجائے خفص سے روایت کرتے ہیں چنانچہ امام ابن ابی شیبہ (جو امام بخاری و امام مسلم کے استاد ہیں) نے روایت کی ہے کہ حدیثنا وکیع قال عن سفیان عن سلمہ بن کہیل عن جریر بن عبس ولا الضالین فقال آمین خفص بہا صوتہ حضرت وائل بن حجر نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ جب ولا الضالین پڑھتے تو آمین آہستہ پڑھا۔ اس حدیث کے وہی راوی ہیں جو حدیث اول کے راوی ہیں سوائے وکیع کہ وہ

بڑے معتبر اور مروی عنہ سنت کا ہے قال نے التقریب و کعب بن جراح ابن ملیح الراوسی ابو سفیان کوفی ثقہ حافظ عابد من کبار عتہ مات فی آخر اتاسعہ اداول سنہ سبع و ستعین ولہ ستون سنہ (تقریب) میں کہا کہ و کعب بن جراح ابن ملیح الراوسی ابو سفیان کوفی ثقہ حافظ عابد ہے کبار تاسعہ سے ہے آخر سنہ چھیانوے یا ستانوے میں فوت ہوا اور عمر اسکی ستر برس کی تھی۔

غیر مقلدین کی پیش کردہ روایت کے یہ حدیث بظاہر مناقض ہے اور قاعدہ مناظرہ ہے فاذا تعارضتا قضا اور اگر سفیان بن عیینہ راوی ہو تو وہ بھی مدلس بلکہ مختط ہے کما فی استقریب اور ترمذی کا اس حدیث کو حسن کہن موجب صحیحہ احتجاج نہیں کیونکہ تدریس منافی صحیحہ و حسن کے نہیں بلکہ باوجود صحیحہ کے لائق احتجاج نہیں

سوال: تناقض میں اتحاد زمانہ شرط ہے پھر کیوں نہ کہا جائے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے کبھی حضرت وائل بن حجر نے بالجہر سنا ہوا اور کبھی بالجہر اس تقریر پر تعرض نہ رہا۔

جواب: چونکہ دونوں اسناد دونوں حدیثوں کے ایک ہیں اگر ایسا ہوتا جیسے غیر مقلدین کہتے ہیں تو حضرت وائل تغیر و امتین ضرور بیان فرماتے ہم ان حدیثوں کے تاریخی وقوع سے بے خبر ہیں لہذا تعارض باقی رہا اس اعتبار سے دونوں روایات کا تناقض لازم آتے گا۔

جواب ۲: ہم غیر مقلدین سے سوال کرتے ہیں کہ آئین بالجہر تمہارے نزدیک کیا ہے؟ جواب: مذکور حدیث مذکور میں ہے اسکے لغت میں دو معنی ہیں (۱) مد بمعنی صوت بالجہر (۲) مد ہمزہ جیسے آئین ہم اس معنی کو لیتے ہیں تم پہلا معنی تو حدیث میں احتمال پیدا ہو گیا اور جب دلیل میں احتمال پیدا ہو جائے وہ قابل حجت نہیں رہتی جیسے علم المناظرہ کا قاعدہ ہے اذا جار الاحتمال بطل الاستدلال جب احتمال آجائے تو وہ استدلالی باطل ہو جاتا ہے۔

(۳) یہ بھی ممکن ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جہر تعظیم کے لئے کہا ہو جیسے آپ کی عادت کریمہ تھی کہ کبھی کبھی برائے تعظیم جہر قرأت فرماتے تھے بخاری نے ابو قتادہ سے روایت کی ہے کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الارکعتین والعصر فأتیہ الکتاب (الحديث)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے ظہر اور عصر کی دو رکعتیں اولین میں سورہ فاتحہ لکتاب کو اور فداں فداں سورہ کو اور ہم کبھی کبھی قرأت سنتے تھے۔ جیسے احیاناً ظہر و عصر میں فاتحہ و قرۃ کے جہر سے ان دونوں نمازوں میں قرأت بالجہر ثابت نہیں ہو سکتی ایسے ہی حیانا آئین بالجہر ثابت نہیں جب تک دو امر میں سے صراحۃ جہر ثابت نہ کریں استدلال اس حدیث سے صحیح نہیں۔

حدیث سنائی کے جوابات

جواب ۱: اس حدیث کی سند ضعیف ہے فلہذا قابل حجت نہیں کیونکہ اس سند میں ابو ہلال لین الحدیث ہیں چنانچہ تقریب میں ہے۔

محمد بن سلیم ابو ہلال البصری صدوق فیہ سین۔ محمد بن سلیم ابو ہلال بصری صدوق ہیں لیکن لین الحدیث ہیں۔

اور بلا اتفاق لین الحدیث قابل حجت نہیں چنانچہ حُججہ اور سکی شرح میں ہے۔

۲۔ اس روایت سے آئین بالجہر کا استدلال کم علمی اور غلط فہمی کی علامت ہے اس لئے کہ آئین کا سن لینا اسکی جہریت پر اگر دلیل مل سکتی ہے تو ذیل کی حدیث (وغیرہ) سے بھی نوافل کی قرأت بالجہر لازم آتی ہے چنانچہ حدیث شریف ترمذی میں ہے کہ عن عبد اللہ بن مسعود قال ما خصیت سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقر فی الارکعتین بعد المغرب و فی الارکعتین قبل صلوۃ الفجر بقل یا یہا لکفر و قل ہواللہ احد۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں سنا نہیں کر سکتا کہ میں نے کس قدر حضور علیہ السلام سے سنا ہے کہ آپ فجر کی دو سنت اور مغرب کی دو سنت میں قل یا یہا لکفر و قل ہواللہ احد پڑھتے تھے۔

جو جواب تمہارا اس روایت میں ہے وہی ہمارا جواب اخلائے آئین میں ہے۔

نوٹ: یہی جواب روایت ابو داؤد ذیل کا ہے۔ حدیثا نصر بن علی انا صفوان ابن عسی عن بشر بن رافع عن ابی عبد اللہ ابن عمر ابی ہریرہ عن ابی ہریرہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا تلا غیر المخصوص علیہم ولا الضالین قال آمین حتی یسمع من ینبئہ من الصف الاول۔

ایک اور حدیث شنائی وابن ماجہ :- ان دونوں کی سند ملاحظہ ہو۔

اخبرنا عبد الحمید بن محمد ثنا یونس ابن ابی اسحاق عن ایبہ وفی روایتہ اخیر تاقیتیہ ثنا ابو الاثراس عن ابی اسحق عن عبد الجبار بن واسل عن ایبہ وقال ابن ماجہ حد ثنا محمد بن الصباح وعمار بن خالد الواسطی قالا حد ثنا ابو بکر بن عیاش من ابی اسحق عن عبد الجبار بن واسل عن ایبہ الحدیث۔

جواب :- اس سند میں ابو اسحق محتلط ہے اور یونس وہی ہے فی التقریب یونس ابی اسحق السعبی الکوفی صدوق یحم قلیلاً ابو اسحاق السعبی اختلط بآخرہ۔ تقریب میں ہے کہ یونس ابن ابی اسحاق السعبی کوفی صدوق ہے تھوڑا ہی اور آخر عمر میں محتلط ہو گیا تھا۔

(۲) یہ حدیث راوی کے ضعیف ہونے کی وجہ ناقابل حجت ہے ہم اصل حدیث کامل سند کے ساتھ لکھتے ہیں تاکہ ناظرین فیصلہ کر سکیں کہ غیر مقلدین کتنا اور کیسے دھوکہ کرتے ہیں۔

قال ابن ماجہ حد ثنا محمد بن بشار حد ثنا صفوان بن عیسی حد ثنا بشر بن رافع عن ابی عبد اللہ بن عم ابی ہریرۃ عن ابی ہریرۃ قل نزلک الناس التامین وکان رسولہ اذا قال غیر المغضوب علیہم ولا الضالین قال آمین حتی یسمعوا اصل الصف الاولیٰ فیرتج بجا المسجد۔ اس سند میں بشر بن رافع راوی ضعیف الحدیث ہے تقریب میں اس راوی کو ضعیف الحدیث لکھا۔

(۳) یہ حدیث مضطرب ہے اس لئے کہ بعض طرق میں احتجاج کا ذکر ہے اور بعض میں نہیں۔

(۴) تعلیم بھی ہو سکتا ہے جسکے متعلق پہلے تفصیل گزری ہے اسکا موید اس حدیث میں لفظ ترک الناس بھی ہے۔

حدیث ۱۲: یہ حدیث قابل حجت ہے ہم اسکی سند کامل لکھتے ہیں حد ثنا محمد بن کثیر ثنا سفیان عن سلمہ عن جریر بن العباس الحضرمی عن واسل بن جراح ابو داؤد۔ (۱) ممکن ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم گاہے گاہے ایسا کیا ہو اور جو عمل تعلیم ہو اور دامنہ ہو اس سے استدلال

نہیں کیا جاسکتا جیسے گذرا (۲) عنعنہ مدلس ہے فلہذا قابل حجت نہیں (۳) ہماری پیش کردہ آیات اور احادیث صحیحہ کے متعارض ہے اور جو روایت قرآن اور احادیث کے متعارض ہو اس پر عمل نہیں کیا جاتا (۴) اس سند میں محمد بن کثیر ہے اور وہ بالاتفاق کثیر الغلط ہے تقریب میں ہے محمد بن کثیر الغلط من صفار التامین محمد بن کثیر الغلط اور صفار راویوں کے تاسع طبقات سے ہے اور حدیث کثیر الغلط مردود ہے چنانچہ اصول حدیث کی مشہور کتاب عجیہ الفکر میں ہے

ثم المردودان یكون سقط راو او طعن الی ان قال ثم الطعن اما ان یكون کذب الراوی او تہمتہ بذلک او فحش غلط پھر مردود جو بسبب سقوط راوی یا طعن کے ہو یا بسبب طعن کے تاکہ کہا کہ وہ طعن یا بسبب کذب راوی کے ہو گا یا بسبب تہمت کذب کے یا بسبب کثیر الغلط ہونے کے ہو گا۔

عن سمرة بن جندب انہ حفظ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سکتین سکتین اذا کبر و سکتین اذا فرغ عن قراۃ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فصدقہ ابی بن کعب رواہ ابو داؤد والترمذی وابن ماجہ والدارمی (مشکوۃ)۔ حضرت سمرة بن جندب رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دو سکتے یاد کئے (۱) تکبیر کے وقت (۲) امام کی فراغت از ولا الضالین کے وقت حضرت ابی بن کعب نے حضرت سمرة بن جندب کی تصدیق کی۔

استدلال :- اس میں شک نہیں کہ بقرینہ مقابلہ و مقام یہ سکتہ ثانیہ بھی بمعنی سکوت ہے بلکہ قراۃ ثقیہ ہے اس لئے کہ سکتہ اولیٰ ثناء پڑھنے کے لئے ہے تو سکتہ ثانیہ بھی کسی شے کے پڑھنے کے لئے ہو گا اور احادیث سے ثابت ہے کہ یہاں سوائے آمین پڑھنے کے اور کوئی شے نہیں اس سے ثابت ہوا کہ آمین آہستہ پڑھنا چاہتے جیسے سکتہ اولیٰ میں ثناء وغیرہ بالخفا ہوتی ہے۔

امام طیبی شافعی رحمۃ اللہ علیہ شرح مشکوۃ میں لکھتے ہیں کہ :- ولا ظہر ان السکتہ اولیٰ للثناء و سکتہ الثانیۃ التامین۔ زیادہ ظاہر یہ ہے کہ سکتہ اولیٰ ثناء کے لئے اور سکتہ ثانیہ آمین کہنے کے لئے ہے۔

سوال۔ یہ سکتے (دوسرے) فاتحہ مع متعلقات کے بعد ہے اور آمین بھی متعلقات سے ہے؟

جواب۔ بزرگوں نے سچ فرمایا ہے درنگوار حافظ بنامہ حدیث شریف میں الفاتحہ نہیں کہ جس میں متعلقات کو گھسیڑا جائے بلکہ ولا الضالین کی تصریح ہے اور علم اصول فقہ کا قاعدہ ہے کہ الخاص لا یحتمل سکرار ولا التأویل نمازیں نہ تکرار کا احتمال ہوتا ہے نہ تاویل کا (دافہم ولا تکن من الوہابیت)۔

جواب حضرت عبداللہ بن مفضل و انس رضی اللہ عنہما سے آمین آہستہ کہنا ثابت ہے (بیضاوی و کثاف) روى عن عمر بن الخطاب انه قال يخفى الامام اربعة اشياء التعوذ والسناء وآمين وسبحانك الله وبحمدك۔ اللغات شرح مشکوٰۃ شاہ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے انہوں نے فرمایا کہ امام چار چیزوں کو آہستہ کہے (۱) تعوذ (۲) بسم اللہ (۳) آمین (۴) سبحانک والہم۔

روی عن ابن مسعود ربح یخفی الامام و ذکر من جملتها التعوذ و التسمیۃ و آمین ففتح القدر لابن البہام۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ امام چار چیزیں آہستہ کہے ان میں سے تعوذ تسمیہ و آمین ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال ترک لئاس التامین لحدیث (رواہ ابن ماجہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرمایا کہ لوگوں نے تائین (آمین کہنا) چھوڑ دیا تھا۔ ظاہر ہے کہ زمانہ ابو ہریرہ زمانہ صحابہ تابعین کا تھا پس یہ ثروال ہے اس پر کہ صحابہ و تابعین نے ترک جہر آمین پر اتفاق کیا تھا کیونکہ لام استغراق کا ہے اور قرینہ عہد موجود نہیں۔

خلاصہ

آمین با اتفاق قرآن نہیں یہی وجہ ہے کہ اسے قرآن مجید میں اسکا رسم الخط قرآن کے خلاف ہوتا ہے سی لئے حنف فرماتے ہیں کہ اسے جہری قرآۃ میں آہستہ پڑھا جائے تاکہ اسکی قرآن مجید سے مشابہت نہ ہو اس سے یہ لازم نہیں کہ قرآۃ خفا کے وقت (آمین) کا جہر ہو تاکہ مشابہ بالقرآن نہ ہو اس لئے کہ قرآۃ خفا میں آمین کے تشابہ کا خوف نہیں اسکا قیاس

جہری قرآۃ پر قیاس مع الفارق ہے۔

اگر کہیں کہ سنت ہے تو یہ روایت اسکی سنیت کے خلاف ہے اگر کہیں کہ مستحب ہے تو بھی یہ احتمال اسکے منافی ہے کہ بغیر ترجیح احد الطرفین مفید بابتہ ہوتا ہے نہ کہ مستحب جیسا کہ مستحب کی تعریف میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے فعل کا مرۃ یا مرتین ثبوت ہو اور اسکے مقابل عدم ثبوت فعل و ترک تمام اوقات میں ہے نہ کہ ثبوت عدم فعل فلہذا مباح ہو گا اور مباح غیر مقلدین کو مضر ہے۔

احناف کی حقانیت۔ یہ روایت مد صوۃ کی تفسیر ہے اس لئے کہ مد صوۃ میں دو احتمال تھے جیسے ابتداء میں ہم نے عرض کیا وہی راوی اسی احتمال کو خود رفع کر رہے ہیں کہ مد بمعنی خفض ہے۔ اس تقریر پر ہماری پیش کردہ روایت اور غیر مقلدین کی پیش کردہ حدیث ہر دونوں احناف کے مسلک کی مؤید ہیں۔

عقلی دلائل (۱) تمام امت کا اجماع ہے کہ ما ثبت بین لد فنین نہبط القرآن فہو کلام للہ (بیضاوی و اتقان) جو دو کناروں کے درمیان میں قرآن میں ہے وہ کلام الہی ہے۔

یہی وجہ ہے کہ اسماء سور و تعداد آیات و کلمات و حروف و ارباع و انصاف و اثلاث و ارباع و روکعات وغیرہ قرآن مجید کے رسم الخط کے برخلاف لکھے جاتے ہیں۔ یہاں تک کہ بسم اللہ میں بھی معمولی سا تغیر ہوتا ہے اس لئے کہ اس کے قرآن ہونے میں بعض صحابہ کا خلاف ہے۔

قاعدہ ہے کہ جو شئے قرآن نہیں اسے پڑھتے آہستہ پڑھنا واجب ہے یہی وجہ ہے کہ بسم اللہ شریف کو جہری نمازیں شافع بالجر پڑھتے ہیں لیکن حنفیہ آہستہ اس لئے کہ شوافع کے نزدیک بسم اللہ فاتحہ کا جزو ہے اور احناف کے نزدیک فاتحہ کا جزو نہیں۔

قولوا کی مثالیں جن میں جہر نہیں۔ غیہ۔ سندین کی یہ دلیل صحیح ہو کہ قولو جہر پر محمول ہے۔ تو چاہئے کہ تشہد اور ربنا لک الحمد و تسبیح رکوع و سجود کا جہر کہنا مسنون ہو چنانچہ الموحط و الترمذی و ابن ماجہ وغیرہ میں ہے کہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم قال اذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد الحديث اور الصيحين وغيرهما
ہے ابن مسعود انه قال التفت اليك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اذا صلى احدكم فليقل
الحمات لله (الحديث) اور ابی داؤد الترمذی وابن ماجہ میں ہے انه صلى الله عليه وسلم قال اذا ركع احد
کم فليقل ثلاث مرآة سبحان ربی الاعلیٰ وذاک ادناہ اور ان جملہ امور میں خلاف ہے چنانچہ
ترمذی میں ہے عن ابن مسعود من السنة ان یخفی لتشهد قل ابو عیسیٰ لعلم عند اهل العلم
واخرج ابن ابی شیبہ عن ابن مسعود انه کان ۛ سم الله الرحمن الرحیم والا ستعاذہ وربنا لک
الحمد۔

تعجب برامام بخاری رحمۃ اللہ علیہ :- امام بخاری رحمۃ اللہ نقل احادیث میں بلند پایہ سی لیکن امام اعظم رضی اللہ عنہ کی فقاہت کے مقابلے میں انکے اس استدلال سے تعجب بالاعجب ہے کہ اس حدیث کو آئین بالجہر پر دلیل طور لاتے ہیں جس سے غیر مقلدین چھوٹے نہیں سماتے اگرچہ یہ احادیث صریحہ کے خلاف ہے اسی لئے ہم کہتے ہیں کہ امام اعظم رضی اللہ عنہ کی فقاہت کے آگے امام بخاری طفل کعب ہیں۔

(سوال) جزاء کا زمانہ شرط زمانہ کے بعد ہوتا ہے تو جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مقتدیوں کے آئین کہنے کو امام کے ولاء الفضلین کہنے پر معلق فرمایا تو معلوم نہ ہوا کہ اس وقت آئین کہیں یا نہ تو دوسری حدیث میں آپ نے بیان کر دیا کہ مقتدیوں کے آئین کہنے کا وقت امام کے وقت ہے۔

جواب ۱۰۔ زمانہ جزا کا شرط سے بعد کبھی نہیں ہوا بلکہ دونوں کا زمانہ ایک ہی ہے اس لئے کہ یہ علت و معلول یا سبب و مسبب ہیں اور ان دونوں کا زمانہ ایک ہوتا ہے اہل عربیتہ کہتے ہیں کہ ان دونوں میں اتنی دیر کا زمانہ ہے اس لئے کہ حکم جزا میں ہے اور شرط بمنزلہ قید و حال کے لئے اور حال و ذوالحال کا زمانہ ایک ہوتا ہے ہاں تقدم ذاتی شرط کو حاصل ہوتا ہے اور اسمیں ہماری گفتگو نہیں

(۲) اگر یہی بات مسلم ہو تو حدیث اذا من الامام فاموتیں بھی یہ قاعدہ جاری ہو گا کہ یہاں بھی بعدیت زمانی محقق ہے تو یہاں سے بھی عقدہ حل نہ ہو گا کہ مقتدی کس وقت امام کے بعد آئیں کہے۔

(۳) احادیث تسمیع و تشہد و تسمیع میں تمہارا کیا جواب ہے جبکہ اجمال و ابہام یہاں بھی ہوا اس سے ثابت ہوا کہ وللاضالین پر تعلیق کرنا ہی موجب اخلائے آمین ہے۔

سوال :- خرج الشيخان وغيرهما عن أبي بصير قال قال رسول الله ﷺ : قال الإمام غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقولوا آمين انه وافق تأييد تأييد ملايكة غفرله ماتقدم من ذنبه.

(جواب) تعجب ہے کہ بعض غیر متقدمین نے اس روایت سے بھی آمین بالجہر پر استدلال کیا ہے حالانکہ یہ روایت ہماری مؤید ہے جسکی مختصر تشریح فقیر نے باب اول میں بیان کر دی ہے اور ظاہر ہے کہ کہنے کا حکم ہے اور قول میں ضروری نہیں کہ جہر سے ہو قول جیسے جہر میں ہوتا ہے ایسے خفاء سے بھی (و لکن الوہابیہ قوم لایعقون) کہتے ہیں ورنہ سب کو معلوم ہے کہ غیر متقدمین آمین کے وقت کتنا زور لگاتے ہیں اور ایسا شور برپا ہوتا ہے کہ محلہ کے چھوٹے بچے نیند سے ڈر کے مارے جاگ اٹھتے ہیں کہ نامعلوم کیا آفت نازل ہو گئی۔

مول:- اگر آمین دعا ہے اور ہر دعا آہستہ ہو تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم بعض اوقات دعائیں جہرے بھی پڑتے تھے۔

(جواب) اسکی تفصیل گزر چکی ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کبھی جہر تذکیر و ترغیب یا تعلیم وغیر کے لئے کیا ہے تو وہ شے آخر ہے جو ہمارے دعویٰ کے متافی نہیں کیونکہ بات اصل ہو رہی ہے کہ دعا میں اصل کیا ہے وہ ہے خفاہ اصل کے خلاف عارضہ ہے۔ اور اگر کوئی بات ثابت ہو تو اصل مقصد کے خلاف نہیں سمجھا جاتا۔

الحمد لله فقیر اپنی استطاعت پر آئین کو آہستہ کنفہ دلائل میں

ہے ہیں مولیٰ عزوجل بفضیل حبیب اکرم صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم قبول فرمائے آمین

فصلی اللہ علی حبیبہ الکرام و علی آلہ
و اصحابہ اجمعین بحفظک یا ارحم الراحمین

محمد فیض احمد ایسی رضوی غفرلہ

۱۱۔ رمضان ۱۴۱۶ھ

الْقَوْلُ الصَّوْبُ فِي تَرْكِ الْمَسْحِ عَلَى الْجِرَابِ

تصنیف

شیخ الحدیث والتفسیر فیض ملت

حضرت علامہ محمد فیض احمد ایسی صاحب

فہرست آئین بالجہر

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۶	حدیث پر غیر مقلد کا سوال ایسی کا جواب	۳	غیر مقلدین کا مقصد انتشار
۱۷	عربی عبارات کا ترجمہ اردو		آئین دعا سے اور دعا بالحق
	غیر مقلدین کا ایک دھوکہ اور اس	۳	مستحق ہے امام رازی کی تقریر
۱۹	کا جواب	۴	امام رازی کی عربی عبارت کا ترجمہ اردو
۱۹	اسم فعل بمعنی ماضی کا سوال کا جواب	۵	باب اول آئین آہستہ کے دلائل از قرآن
۲۰	وہم غیر مقلدین کا رد	۶	آئین آہستہ کہنے کے دلائل از احادیث
۲۰	توضیح مسئلہ کی مشلہ	۷	حدیث ملا کے فوائد اویسیہ
۲۱	غیر مقلدین کی پیش کردہ احادیث کے جوابات	۸	احناف کی احادیث پر جرح از غیر مقلدین
۲۲	رفع صوۃ حدیث کا جواب	۹	آہستہ آئین کہنا سنت صحابہ رضی اللہ عنہم
۲۳	قول اولہ الضالین کا جواب	۱۰	باب غیر مقلدین کے دلائل اور ان کا رد
۲۴	دیگر اعتراضات کے جوابات		قاعدہ شرعیہ از مکتب علیہ السلام کی دعا
۲۵	تائیدات اخاف	۱۱	سے استدلال
۳۰	جہر دو قسم کے جوابات		قرآن مجید میں ہارون علیہ السلام کا آئین
۳۱	احادیث صحیحہ کی تعلیق	۱۲	کہنا ثابت نہیں اور اس کا رد
۳۲	مزید توضیح	۱۳	غیر مقلدین کا رد مناظرہ کی طرز میں
۳۳	ابن ماجہ کی روایت کا جواب	۱۴	معارضات غیر مقلدین جوابات ایسی
۳۷	حدیث نسائی کے جوابات	۱۵	مغالطہ غیر مقلدین انزالہ از ایسی

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۴۱	دولوں سے استدلال اور اس کا رد	۳۹	سکات کے جوابات
۴۲	تعجب برامام بخاری رحمۃ اللہ علیہ		سکتہ متعلقات کے بعد ہے اور آئین
	ایک حدیث سے غیر نقلدین	۴۰	بھی بعد ہے اس کا جواب
۴۳	کا استدلال اور اس کا رد	۴۰	خلاصۃ البحث
		۴۱	احناف کی حقانیت

ہم آئے ہیں

ہر قسم کی دینی، مذہبی، تاریخی

اور ادبی کتبوں کے علاوہ

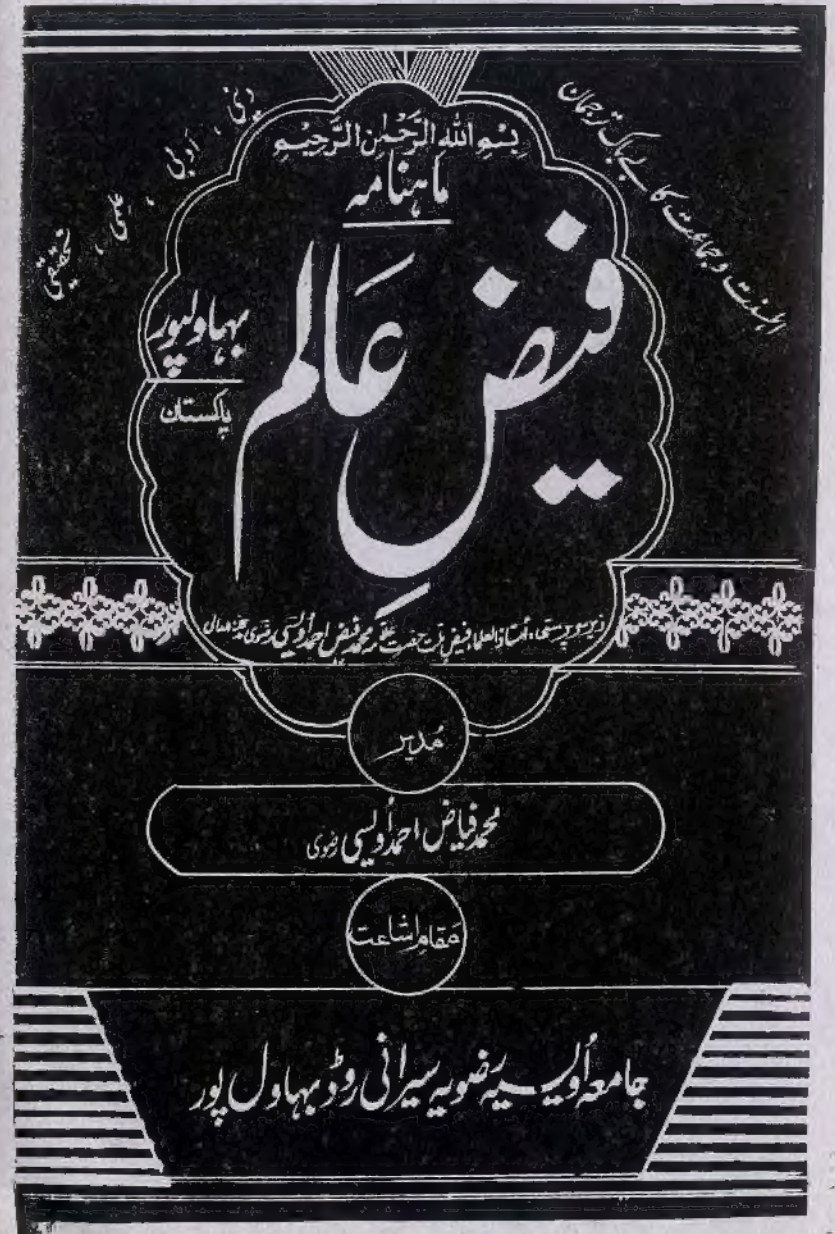
قرآن مجید، تفاسیر، سیارے

بازار سے با رعایت خرید فرمائیں

مکتبہ اولیٰ رضویہ

بہاولپور

آئینہ دیوبند



مدحت فیض احمد کی

حضرت تصانیف کثیرہ استاذ الاساتذہ مفسر قرآن
علامہ محمد فیض احمد اویسی مدظلہ

از خلیل احمد خلیل فریدی (ربانی)

زباں کیسے کرے گفتار مدحت فیض احمد کی
تصانیف کثیرہ ہے کتابیں پندہ سو
کیا تفسیر روح البیان کا اردو میں ترجمہ
ایسا بھی مذاہب باطلہ پر حاوی ہو بیٹھا
جھگڑتے آئے ہیں رسول حسن دشمنانِ دین
عمر میں فیض احمد دین احمد کو نہیں بھولے
عجب شہوئیں آتی ہیں مفسر کی مدحت کی
سنو لوگو! بہاؤ لپو چراغِ علم روشن ہے
ماہِ رمضانِ روضہ پاک کی چھاؤں کی ہے

ستونِ دین احمد امامت فیض احمد کی
تغصبِ بطرفِ دیہوتِ محبت فیض احمد کی
مکمل تیس پارے ہیں یہ بہت فیض احمد کی
محض درویشِ سادہ لوحِ طبیعت فیض احمد کی
قدم ہلنے نہیں پائے عزیمت فیض احمد کی
مگر دین بھی نہیں بھولے گاندوت فیض احمد کی
میں جب بھی دیکھتا ہوں دُعا فیض احمد کی
ہے دُرِ گاہِ عظیم الشانِ عمارت فیض احمد کی
مجھے تو اس لئے ہے بس محبت فیض احمد کی

خلیل اپنا ہے گھر مذکور جامعہ کی حدودِ اند

روزانہ ہو رہی جاتی ہے زیارت فیض احمد کی